

عبد الحليم أبو شقة

تحرير المرأة

في عصر الرسالة

دراسة جامعة لنصوص القرآن الكريم وصحفي البخاري ومسلم

الجزء الثالث
حوارات مع المعارضين

لمشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية



تحرير المرأة

في عهد الملكية



عبدالحليم محمد أبو شقة

تحرير المرأة

في عصر الرسالة

دراسة عن المرأة جامعة لنصوص القرآن الكريم وصححي البخاري ومسلم

الجزء الثالث
حوارات مع المعارضين
لمشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية



الطبعة الأولى
١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م
حقوق الطبع محفوظة

دار القلم للنشر والتوزيع

شارع السور - مكتبة السور - الصليبيات الأول
مكتبة: ٢١٨٧٤٨ - ٢١٨٧٤٨ - برقية توليد
ص. ب. ١٢٦ الفاكس ١٢٥٨٢٦ الكويت



فهرس الموضوعات

الباب الرابع

حوارات مع المعارضين لمشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية ولقائها الرجال

الفصل الأول

- أولا : حوار حول اعتراضات على أدلة مشروعية المشاركة واللقاء ١٣
- الاعتراض الأول : النصوص الواردة بشأن فعل الرسول صلى الله عليه وسلم من
..... ١٣
..... ١٣
الاعتراض الثاني : وقائع لقاء الصحابة النساء تعتبر وقائع أعيان لا عموم لها ١٥
الاعتراض الثالث : وقائع اللقاء الواردة في السنة كانت لضرورات شرعية
والضرورات تبيح المحظورات ١٦
الاعتراض الرابع : مجتمع العهد النبوي تؤمن فيه الفتنة بعكس مجتمعاتنا
المعاصرة يكثر فيها الانحلال الخلقي وتشتد فيها الفتنة ... ١٦
- ثانيا : حوار حول أدلة تساق لخطر المشاركة واللقاء ١٨
- الدليل الأول : قوله تعالى : ﴿ وَفَرِّقْ بَيْنَهُمَا ﴾ ١٨
الدليل الثاني : قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلْتَهُمْ مَتَاعًا فَأَسْأَلُوهُمْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ ١٨
- الدليل الثالث : حديث : « إياكم والدخول على النساء » ٢٢
الدليل الرابع : حديث : « لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يدخل بيوتا بالمدينة غير بيت أم سليم » ٢٥
- الدليل الخامس : حديث : « أفعمياوان أنثا ألسنا تبصرانه ! » ٢٦
الدليل السادس : حديث : « صلاتك في بيتك خير من صلاتك في حجرتك ... وصلاتك في دارك خير من صلاتك في مسجد قومك » ٢٧
- الدليل السابع : حديث : « ائذنوا للنساء بالليل إلى المساجد » ٣٢

- الدليل الثامن : حديث : « خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها
 وغير صفوف النساء آخرها وشرها أولها ٣٣
- الدليل التاسع : حديث : « التسيب للرجال والتصفيق للنساء » ٣٤
- الدليل العاشر : قول عائشة : « لو أدرك النبي ﷺ ما أحدث النساء
 لمنهن المسجد » ٣٤
- الدليل الحادي عشر : حديث عائشة : « يا رسول الله على النساء جهاد ؟
 قال : نعم عليهن جهاد لا قتال فيه : الحج والعمرة » ... ٣٦
- الدليل الثاني عشر : حديث : « المرأة عورة فإذا اخرجت استشرفها
 الشيطان » ٣٨
- الدليل الثالث عشر : حديث : « قال رسول الله ﷺ لا بنته فاطمة :
 أى شيء خير للمرأة ؟ قالت : ألا ترى رجلا ولا يراها
 رجل » ٣٩
- الدليل الرابع عشر : حديث : « تلك امرأة يغشاها أصحابي ، اعتدى عند
 ابن أم مكتوم فإنه رجل أعمى تضعين ثيابك عنده » ٤٢
- الدليل الخامس عشر : أقبلت امرأة من خثعم تستفتي رسول الله ﷺ فطلق
 الفضل ينظر إليها » ٤٣

ثالثا : حوار حول بعض أقوال للمعارضين :

- القول الأول : العفاف خلق له مكانة سامية في ديننا ، ولقاء الرجال
 يجرع عفاف المرأة ٤٥
- القول الثاني : إذا كان اللقاء جائزا ، فهو عند الضرورة أو الحاجة
 فحسب ٤٧
- القول الثالث : هل هناك حقا لقاء جامد بين الرجال والنساء ويهدف
 للخير ؟ ٤٩
- القول الرابع : إذا التقى الرجل مع المرأة كان منهما ما يكون عادة بين
 كل رجل وامرأة من الميل والأنس إلى الحديث ٥٣
- القول الخامس : إن الدافع إلى إثارة موضوع المشاركة واللقاء الآن هو
 الانهيار بما في المجتمعات الغربية من مخالطة المرأة الرجال في
 جميع المجالات ٥٥

- القول السادس : إن العلماء يستدركون على النصوص التي تفيد جواز المشاركة واللقاء بأنها (أو لعلها) كانت قبل الحجاب ٥٦
- القول السابع : هناك نصوص كثيرة تفيد مشروعية المشاركة واللقاء ولكن العلماء يرون منع هذه المشاركة من باب سد الذريعة ٥٧
- هوامش الفصل الأول ٥٨

الفصل الثاني

- حوار حول الحجاب الوارد في قوله تعالى : ﴿ فاسألوهن من وراء حجاب ﴾
والإبانت خصوصيته بنساء النبي ﷺ
- ٦٧ تحديد معنى الحجاب
- ٦٩ تاريخ نزول آية الحجاب
- ٧٠ أدلة خصوصية الحجاب بنساء النبي ﷺ من القرآن والسنة
- ٧٠ الدليل الأول : آية الحجاب
- ٧١ الدليل الثاني : مقدمات فرض الحجاب
- ٧٦ الدليل الثالث : معقبات فرض الحجاب
- الدليل الرابع : اختصاص لفظ الحجاب - في صحيح
- ٧٧ البخاري ومسلم - بأمهات المؤمنين
- الدليل الخامس : نصوص - من خارج الصحيحين - تؤكد
- ٨٢ خصوصية الحجاب بأمهات المؤمنين
- الدليل السادس : رفض الإذن لأمهات المؤمنين بعد فرض الحجاب
- ٨٣ بالمشاركة في الجهاد والإذن لعامة النساء
- الدليل السابع : حج أمهات المؤمنين معزلات الرجال بينما عامة
- ٨٦ النساء يخالطن الرجال
- الدليل الثامن : احتجاب زوجات النبي ﷺ دون إماءه
- ٨٩ الدليل التاسع : احتجاب زوجات النبي ﷺ دون بناته
- ٩٣ الدليل العاشر : كرام الصحابييات يلتقن الرجال دون الحجاب
- الدليل الحادي عشر : الرسول ﷺ وصحابه يلتقن النساء دون حجاب
- ١٠٠ في المجالات العامة والخاصة
- ١١٠ من أقوال الفقهاء في خصوصية الحجاب بنساء النبي ﷺ
- ١١٢ خصوصية الحجاب في ضوء أصول الفقه

١١٢ علة فرض الحجاب على نساء النبي ﷺ
١١٣ خصوصية الحجاب ومكانتها بين الخصائص النبوية
١١٦ « الخصائص النبوية » هل فيها دليل على حق عموم الأمة ؟
١٢٠ هوامش الفصل الثاني

الفصل الثالث

حوار حول الغلو في تطبيق قاعدة سد الذريعة

١٣٢ نهج التشريع الإلهي والاعتدال في سد الذريعة
١٣٢ (أ) بعض معالم التشريع الإلهي
١٣٦ (ب) بعض صور التطبيق في العهد النبوي
١٣٦ أولاً : ممارسات إيجابية في العهد النبوي رغم احتمالات الفتنة
..... ثانياً : تدابير محكمة من رسول الله ﷺ لسد الذريعة عند ظهور مثير
١٣٩ الفتنة
..... ثالثاً : استمرار مشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية في العهد النبوي رغم
١٤٢ وقوع حوادث مؤسفة
..... رابعاً : إنكار النبي ﷺ - ثم صحابته من بعده - التشدد بعامة في مجال
١٤٦ فتنة المرأة بخاصة
١٥٣ خلاصاً : النبي ﷺ بين طريق معالجة فتن الحياة الدنيا
١٦٣ دلالات مهمة لاعتدال الشريعة في سد الذريعة
١٧٤ تقارير العلماء بشأن قاعدة سد الذريعة
١٨٣ غلو الخلف في أمر سد الذريعة
١٩٠ عوامل الغلو في سد الذريعة
١٩٠ العامل الأول : القفلة عن شروط قاعدة سد الذريعة
١٩١ العامل الثاني : سوء فهم معنى فتنة المرأة
١٩٦ العامل الثالث : سوء الظن بالمرأة واستضعافها
٢٠٥ العامل الرابع : الغيرة المريضة
٢٠٨ العامل الخامس : دعوى فساد الزمان
٢١٤ العامل السادس : مجموعة من الآيات والأحاديث والأخبار
٢٢٣ هوامش الفصل الثالث



الباب الرابع

حوارات مع المعارضين لمشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية ولقائها الرجال

الفصل الأول : حوار حول جملة من الاعتراضات والأدلة والأقوال .

الفصل الثاني : حوار حول الحجاب الوارد في قوله تعالى : ﴿ فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ وإلزام خصوصيته
ببناء النبي ﷺ .

الفصل الثالث : حوار حول الغلو في تطبيق قاعدة سد الذريعة .

الفصل الأول

حوار مع المعارضين لمشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية

أولاً : حول اعتراضات على أدلة مشروعية المشاركة واللقاء .

ثانياً : حول أدلة تماق لخطر المشاركة واللقاء .

ثالثاً : حول بعض أقوال المعارضين .

حوار مع المعارضين لمشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية ولقائها الرجال

أولا : حوار حول اعتراضاتهم على أدلة المشاركة واللقاء

الاعتراض الأول :

قالوا : النصوص الواردة بشأن فعل الرسول ﷺ هي من خصوصياته ولا مجال لإعطائها صفة العموم .

وجوابنا من وجوه :

(أ) إنه من الطبيعي أن تأتي كثير من النصوص تعرض شواهد من حياة الرسول ﷺ لأن السنة تعني أقوال الرسول وأفعاله وتقريراته ، ولذلك حرص المسلمون - الصحابة ومن بعدهم - على رواية كل ما يتعلق بسنته ﷺ ، لأنها تتضمن تشريعا . أما ما عدا ذلك من أفعال الصحابة ، فكان يأتي عرضا . أي أن السنة لم تكن بحثا اجتماعيا تاريخيا يتقصى حياة الصحابة في مختلف المجالات .

(ب) يقرر علماء الأصول أن لا خصوصية إلا بدليل وأن الخصائص لا تثبت بالاحتال ، وفي ذلك يقول ابن تيمية : (... ما أحله الله لنبيه فهو حلال للأمة ما لم يقم دليل التخصيص)^[١] فأين أدلة الخصوصية في جميع هذه النصوص ؟

(ج) إن علماء الحديث والفقهاء كالبخاري وابن حجر لم يوجهوا النصوص جهة الخصوصية عند شرحهم لها ، واستنبطوا منها ما يؤكد عمومها . وقد مر بنا في التمهيد لهذا الباب كثير من تراجم البخاري التي تثبت هذا العموم ، كما أنه سبق في الفصل الخامس ورود عدد من أقوال ابن حجر تؤكد الشيء نفسه .

(د) إذا فرضنا جدلا أن بعض المشاهد (وعددها قريب من خمسين) من خصوصيات الرسول ﷺ لأنه معصوم ، فما بال النسوة اللاتي كان يلقاهن

وهن غير معصومات ؟ وما بال الرجال الذين كانوا يصاحبونه في كثير من المشاهد ؟ (وعددها قريب من سبعين) وما القول في المشاهد التي تعرض فعل الصحابة رضي الله عنهم لا فعل الرسول ﷺ (وهذه عددها قريب من مائة وخمسين) ؟ .

(هـ) وهناك عاملان هامين نرجع أنه كان لهما أثر كبير في اطراد نهج اللقاء في حياة الرسول ﷺ : أما العامل الأول فهو أن الرسول الكريم يمثل حال الإنسان السوي بل حال الكمال الإنساني وكال الصحة النفسية فلا إفراط ولا تفريط في مجال الغيرة . سواء عند لقاء الرجال لأزواجه قبل فرض الحجاب وبعده (على الوجه الذي شرعه الله) ، أو عند لقاء الرسول ﷺ النساء بصفة عامة . هذا مع كمال التقوى وكال الحرص على أعراض المسلمين ، وكال شعوره بأنه الأسوة الحسنة للمؤمنين . ونكتفي هنا بشاهدين :

الشاهد الأول : موقف الرسول ﷺ حين عرض على أسماء بنت أبي بكر أن يردفها خلفه شفقة عليها وهي تحمل النوى من مكان بعيد لكن أسماء تذكر غيرة زوجها فتضفي في طريقها [من حديث رواه البخاري ومسلم] [٢٧] ..

فهل كان الرسول ﷺ يقدم على عمل يجرح الغيرة السوية ؟ إنما هي غيرة الزهراء الزائدة !

والشاهد الثاني : موقف الرسول ﷺ حين رأى في المنام أنه في الجنة فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر فلما قيل إن القصر لعمر بن الخطاب تذكر غيرة فولى مدبراً [من حديث رواه البخاري ومسلم] [٣١] .

أى أنه ﷺ لم يتعد تأثماً إنما ابتعد مراعاة لغيرة عمر الزائدة . وغيرة عمر هي التي جعلته يكره ذهاب زوجته إلى المسجد ولكن فقهه حفظه من مخالفة قول الرسول ﷺ : « لا تمتعوا إماء الله مساجد الله » . [من حديث رواه البخاري] [٤١]

وهكذا هذى رسول الله ﷺ وهو القائل : « أتعجبون من غيرة سعد ؟ لأننا أغير منه والله أغير مني » [رواه البخاري ومسلم] [٥١] . والقائل : « ما من أحد أغير من الله ومن أجل ذلك حرم الفواحش » .

[رواه البخاري] [٦١]

فرسول الله أغبر من سعد ومن الناس جميعا ولكنها الغيرة السوية التي تنفر من الفاحشة ومواطن التهمة فحسب .

فهل نحتكم في تنظيم مجتمعا إلى هدى رسول الله ﷺ أم نحتكم إلى أمزجة الرجال ولو كانوا أفاضل الرجال ؟

وأما العامل الثانى : فهو نظرتة ﷺ إلى المرأة على أنها إنسان كريم يشارك الرجل الحياة وليست مجرد لعبة جنسية له . وهذا الإنسان تفرض عليه الحياة أن يمارس نشاطات متنوعة كتلك النشاطات التي تفرضها الحياة على الرجال مع قدر أو أقدار من الاختصاص والتميز . وحتى هذا القدر من الاختصاص والتميز تختلف درجته من امرأة إلى أخرى ومن مجتمع إلى آخر ومن زمن إلى آخر . فهناك فرق كبير بين المرأة المتزوجة والأيم وبين المرأة العقيم والولود . كذلك فرق كبير بين مجتمع الريف ومجتمع المدينة وبين مجتمع الأجداد ومجتمع المعاصر .

(و) إذا لم يتضح في حياة الصحابة قدر من لقاء النساء مثل القدر الذى برز في مواقف رسول الله ﷺ بوجه عام فإن ذلك قد يرجع إلى بعض الاعتبارات الشخصية التي لا دخل لها في التشريع . ثم إن القدوة هو رسول الله ﷺ والسنة هي أفعاله لا أفعال غيره . أما الصحابة فقد أخذ كل منهم من هذه القدوة وتلك السنة قدر طاقته وما تحتمله ظروفه . ولكنهم مع ذلك تعاونوا جميعا وتكاتفوا على حفظ سنة رسول الله ﷺ وتقصى جميع حركاته وسكناته فنقلوها لأجيال المسلمين من بعدهم لتكون بيانا للكتاب العزيز كما أراد الله سبحانه . ومع ذلك فإن القدر من النصوص الواردة والمعبرة عن حياة الصحابة فيها الغناء كل الغناء إذا نُظر إليها في ضوء ما تقرره سنة رسول الله ﷺ .

الاعتراض الثانى :

قالوا : إن وقائع لقاء صحابة رسول الله ﷺ النساء تعبر وقائع أعيان لا عموم لها .

ونجيبهم بما يأتى :

(أ) إن الوقائع من الكثرة والتنوع بحيث لا يمكن اعتبارها وقائع أعيان ، وبالإحصاء حسب ما ورد من نصوص صحيحى البخارى ومسلم فقط

يلغ تعدد الوقائع التي كانوا فيها بصحبة رسول الله ﷺ قريبا من سبعين .
والوقائع التي كانوا فيها وحدهم قريبا من مائة وخمسين .

(ب) يقرر علماء الأصول أن كل ما ثبت لواحد في زمن النبي ﷺ
يثبت لغيره حتى يتضح التخصيص ، ولم يورد المعارضون ما يقوم دليلا على
التخصيص .

(ج) إن أئمة الحديث والفقهاء كالبخاري وابن حجر لم يعتبروا تلك الوقائع
وقائع أعيان ويتضح ذلك من تراجم البخاري ومن شروح ابن حجر التي نقلنا
كثرا منها في الفصول السابقة .

الاعتراض الثالث :

قالوا : إن وقائع اللقاء الواردة في السنة كانت لضرورات شرعية
والضرورات تبيح المحظورات .

وجوابنا لهم من وجوه :

(أ) إذا كان اللقاء محرّما فما الدليل على التحريم ؟

(ب) فليتأمل أصحاب الدعوى في نصوص المشاركة واللقاء التي أوردناها
وليبينوا لنا عدد الوقائع التي كانت لضرورة من الضرورات . ونقصد الضرورات
الشرعية التي تبيح المحظورات .

(ج) إذا كانت وقائع اللقاء لضرورات شرعية فكيف غفل عن هذا أئمة
الحديث والفقهاء أمثال البخاري وابن حجر واستنبطوا منها أحكاما عامة بجواز كثير
من صور اللقاء كما مر بنا سواء من تراجم الإمام البخاري أو من شروح الحفاظ
ابن حجر .

الاعتراض الرابع :

قالوا : إن المجتمع على عهد رسول الله ﷺ كان مجمعا صالحا تؤمن فيه
الفتنة ، بعكس مجتمعاتنا التي يكثر فيها الانحلال الخلقي وتشتد فيها الفتنة .

وجوابنا من وجوه :

(أ) مع تسليمنا بفضل مجتمع الصحابة رضوان الله عليهم - إذ قرنهم خير القرون كما قال رسول الله ﷺ - إلا أن كل مجتمع لا يخلو من أقوياء وضعفاء. وقد تكان في مجتمع المدينة نماذج مختلفة من البشر فنعلم من كان مثل أبي بكر وعمر ومنهم من كان ضعيفا مثل المؤلفة قلوبهم، ومنهم من كان بدويا من الأعراب الذين أسلموا ولما يؤمنوا ومنهم من كان شابا غرا، ومنهم من كان منافقا خالسا ومنهم من كان فيه شعبة من نفاق . وجميع هذه النماذج كانت تؤم المسجد وكانت تحضر موسم الحج .

(ب) نحن نتحدث عن لقاء جاد هادف محشم تتوافر فيه الآداب التي شرعها الله كما أننا نوجه حديثنا إلى المسلمين الحريصين على الاقتداء برسول الله ﷺ والذين يقفون بين يدي الله خمس مرات كل يوم وإن كان فيهم الضعيف والقوى . أما الفاسق المترهب بأعراض المسلمين فهو في زماننا على كل حال يمارس اللقاء العاثر الماجن دونما حرج ولا ينتظر حديثنا .

(ج) وإذا كان لابد من توضيق مجالات اللقاء نظرا لكثرة الفساد والانحلال في المجتمع فليكن التضييق في حدود ما يهون الرجل المسلم والمرأة المسلمة من آثار هذا الفساد ولا نصدر قراراً بالتحريم القاطع الشامل لجميع المجالات .

(د) ونظرا لخطورة دعوى أمن الفتنة وسد ذريعة الفساد فسنفرد لها بحثا خاصا بعون الله تعالى . (انظر الفصل الثالث من هذا الباب) .



ثانيا : حوار حول الأدلة التي يسوقها المعارضون لمنع المشاركة واللقاء
الدليل الأول :

الآية الكرمة : ﴿ وقرن في بيوتكن ﴾ :

وجوابنا من وجوه :

(أ) إن الآية - مع الآيات السابقة واللاحقة لها - موجهة لنساء النبي ﷺ . قال الحافظ ابن حجر : (... قوله تعالى : ﴿ وقرن في بيوتكن ﴾ فإنه أمر حقيقي مخطوب به أزواج النبي ﷺ ولهذا كانت أم سلمة تقول : « لا يحركني ظهر بعر حتى ألقى النبي ﷺ » ... » [٧] .

(ب) وما يؤكد أن أمر القرار في البيوت خاص بنساء النبي ﷺ أن عمر ابن الخطاب ظل يمنعهن من الحج ولم يأذن لمن إلا في آخر حجة حجها . قال الحافظ ابن حجر : (... وفهمت عائشة ومن وافقها من هذا الترغيب في الحج - أي قوله ﷺ : « لَكُنَّ أَحْسَنَ الْجِهَادِ وَأَجْمَلُ الْحَجِّ » - إباحة تكبهر الحج وتخص به عموم قوله : « هذه ثم ظهور الحصر » وقوله تعالى : ﴿ وقرن في بيوتكن ﴾ وكأن عمر كان متوقفا في ذلك ثم ظهر له قوة دليلها فأذن لمن في آخر خلافته ... » [٨] .

(ج) لو فرضنا جدلا أن الآية موجهة لعامة المسلمات أليست السنة مبينة للكتاب؟ وهذه نصوص السنة التي أوردناها عن مشاركة المرأة ولقائها الرجال ، تبين بجملاء كيف طبق نساء المؤمنين على عهد رسول الله ﷺ الأمر بالقرار في البيوت ، وكيف لم يمنعهن القرار في البيوت من المشاركة في الحياة الاجتماعية .

الدليل الثاني :

الآية الكرمة : ﴿ وإذا سألتوهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن ﴾ :

وجوابنا من وجوه :

(أ) الحجاب الوارد في هذه الآية هو الستر الذي تجلس خلفه المرأة المحجبة . والاحتجاب يعنى أن يكون حديث الرجال الأجانب لنساء النبي ﷺ من وراء ستر فلا يرون شخصهن . ونحن في بحثنا نستعمل لفظ الحجاب بهذا المعنى - وهو الوارد في الكتاب والسنة - وليس بمعنى ستر بدن المرأة بثياب سابقة كما هو شائع ، وفرق كبير بين حكم الاثنين . فالمعنى الأول - وهو الصحيح - من خصوصيات نساء النبي ﷺ . والمعنى الثاني الشائع من الواجبات على عامة نساء المؤمنين ولا ينبغي الخلط بين الأمرين ولا بين الحكمين .

(ب) إن الآية صريحة في توجيهها الخطاب لنساء النبي ﷺ وإنه في ختام الآية ذكر الله أمرا نرجح أنه يصلح أن يكون من علل فرض الحجاب وذلك قوله تعالى : ﴿ وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا إن ذلكم كان عند الله عظيما ﴾ . وسنفرد - بعون الله - فصلا كاملا لبيان خصوصية الحجاب بنساء النبي ﷺ وأنه لا مجال للاقتداء بهن في مثل هذه الخصوصية (انظر الفصل الثاني من هذا الباب) .

والخصوصية هنا هي في الاحتجاب الدائم عن الرجال الذى لا يتخلف أبدا أما الاحتجاب أحيانا فهو أمر مشروع لنساء المؤمنين كما أن لقاءهن الرجال أحيانا مشروع أيضا .

(ج) إن نصوص السنة التى أوردناها توضح كيف لقي نساء المؤمنين الرجال على عهد رسول الله ﷺ في مجالات الحياة المختلفة دون حجاب أى دون ستر يفصل بين الرجال والنساء .

(د) وسنعرض الآن لنقطة هامة وثيقة الصلة بآية الحجاب ، وذلك أنه إذا سلمنا جدلا بنadb الاقتداء بنساء النبي ﷺ في هذه الخصوصية فلنا على ذلك عدة ملاحظات :

● إن الحجاب يكون مندوبا حين يلتقى مع التيسر على المؤمنين والمؤمنات ، وهذا لا يتم إلا حين يطبق الحجاب في بعض الظروف والأحوال وليس في عامتها ، ولا يكون هو السمات العام والنظام العام للتعامل بين الرجال والنساء ، لأنه إذا صار سمنا عاما فلا بد أن يؤدي إلى التعسر والتضييق والخرج . والله تعالى يقول : ﴿ وما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾ (سورة الحج :

الآية ٧٨) . وقد صرح عن رسول الله ﷺ أنه ما خَيْرَ بين أمرين إلا أخذ أيسرهما ما لم يكن إثماً . [رواه البخاري ومسلم] [٩]

● إن كان الحجاب وما يتبعه من طهارة القلوب^(١) فضيلة وأمرًا مندوبًا، فينبغي أن نفتح أعيننا على الفضائل والمندوبات وأن نتحرى الأولى في كل ظرف من الظروف . أما أن نفتح أعيننا على فضيلة واحدة وهي (الأطهر للقلب) ونغلقها عن فضائل أخرى أو نهمل تحرى الأولى من تلك الفضائل، مثل طلب العلم والدعوة إلى الخير وعمل المعروف، فهو أمر لا يقره الشرع الحكيم الذي يحرص على رعاية الأولويات سواء في الواجبات أو المندوبات .

● ينبغي ألا يكون الحرص على الأطهر للقلب وهو أمر مندوب معطلا لواجبات أحياناً . فطلب العلم والدعوة إلى الخير والأمر بالمعروف وعمل المعروف كل هذه الفضائل قد تكون في مرتبة الواجبات أحياناً وليست مجرد مندوبات .
والخلاصة : أن رعاية (الأطهر للقلب) قد تكون مزلقاً خطراً ذا شعبتين :

أولاهما : عمل فضيلة وإهمال فضيلة أو فضائل أولى منها .

ثانيتهما : عمل مندوب وإهمال واجب أو واجبات . أي أنه يخشى - في سبيل تحقيق الحد الأعلى من الطهر للقلوب - أن نرضى للمرأة بالحفظ الضعيف من العلم والثقافة، والحرمان من كثير من وجوه الخير مثل فعل المعروف والبر والصلة مع الجيران وذوي الأرحام (غير المحارم) والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .
وصدق الحافظ ابن حجر في قوله : (... جواز النهي عن المستحبات إذا خشى أن ذلك يفضي إلى تفويت الحقوق المطلوبة الواجبة والمندوبة الراجحة فعلها على فعل المستحب) [١٠] .

(هـ) نحب أن ننبه على نقطة أخرى في هذا الموضوع ، ذلك أن الحجاب إلى جانب كونه أطهر للقلوب هو أكثر راحة للنفس . يريحها من العناء ، عناء مجاهدة الفتنة ، فلا حاجة لفضّ البصر ولا حاجة لمقاومة وساوس الشيطان . وما قلناه في مناقشة التمسك بالأطهر للقلب نقوله بشأن التمسك بالأكثر راحة

(١) انظر : مبحث « حلة فرض الحجاب على نساء النبي ﷺ » ص ١١٢ فيه بيان خصوصية « طهارة القلب » الواردة في الآية ، بأهيات المؤمنين رضى الله عنهم .

للنفس . إذ اختيار المريح للنفس أمر مشروع ما لم يتعارض هذا المريح مع أمر واجب أو يفوت مصلحة مؤكدة أو راجحة . والواجبات والمصالح قد أشرنا إلى بعضها عند حديثنا عن دواعي مشاركة المرأة ولقاها الرجال (انظر الفصل الأول من الباب الثالث) . والمهم أن نحذر الغيورين من الوقوع فريسة هوى النفس بإيثارهم الراحة على فتح مجالات الحياة أمام المرأة ، لنمو وتنضج فكريا واجتماعيا . وما يتبع ذلك من ترقية المجتمع وإثناضه فضلا عن تيسر الحياة على المؤمنين والمؤمنات ، وتجنب المجتمع التفتت والتفرد على حدود الشرع بسبب الحرج الذى يشره التشديد . ونذكر الغيورين أخيرا بأن الحياة كما أنها عقيدة صحيحة فهي أيضا مجاهدة دائبة .

(و) ونحب أيضا أن نلفت الانتباه إلى أهمية دور الإلف والعادة فى الصلات الاجتماعية ؛ فإن الإلف يعين على تخفيف الحساسية عند رؤية الجنس الآخر . وذلك مما يجعل الأمر هينا نوعا عند الطرفين . فالمرأة إذا لم تعود وتألف لقاء الرجال فلا بد أنها تشعر بحساسية وحرج بالغ إذا دعت الحاجة إلى لقاء الرجال ؛ وسيشعر بالحرج أيضا زوجها أو أبوها أو أخوها ، وعندها يفضل الجميع - دفعا للحرج - التضيحية بالحاجة وما وراءها من خير مهما كانت أهمية تلك الحاجة ومهما كان قدر الخير الذى وراءها ، سواء للمرأة أو للمجتمع . وكذلك الحال مع الرجال فالذى تعود منهم وألف لقاء النساء والاجتماع بهن عند الحاجة بين حين وآخر لن يحس فى دخیلة نفسه ما يمكن أن يحس رجل آخر لم يألف ذلك ثم دعت الحاجة إلى لقاء النساء .

(ز) وأخيرا : نسأل إخواننا المعارضين : هل كان رسول الله ﷺ مفرطاً - حاشاه - فى طهارة قلوب المؤمنين والمؤمنات حين سمح باللقاء دون حجاب فى كل صور اللقاء التى سبق ورودها !!! أم أنه ﷺ كان يراعى - مع طهارة القلوب - التيسر من ناحية كما يراعى الحاجات والمصالح من ناحية أخرى ؟ ولو أن تلك الدرجة من الطهر الواردة فى الآية الكريمة مما هو مندوب إليه بين المسلمين والمسلمات فى عامة الأحوال ، لعمل رسول الله ﷺ بعض الترتيبات - التى تعين على تحقيق هذا الأمر المندوب - ومن ذلك وضع ساتر بين صفوف الرجال و صفوف النساء فى المسجد ، ومنه أيضا تخصيص وقت لطواف الرجال ووقت آخر لطواف النساء ، ومنه أيضا اتخاذ مكان بعيد عن مجلس

الرسول وأصحابه لاستفتاءات النساء ولعرض قضاياهن على رسول الله ﷺ .
كل ذلك حتى لا يرى الرجال النساء ولا يرى النساء الرجال .
الدليل الثالث :

حديث : « إياكم والدخول على النساء . فقال رجل من الأنصار :
يا رسول الله أفرأيت الحمى^(١) ؟ قال : الحمى الموت » [١١١] .

وجوابنا أن الحديث يدل على النهي عن الخلوة لا النهي عن مجرد الدخول
على النساء في حضرة آخرين . ويؤكد هذه الدلالة ما يأتي :

(أ) فهم أئمة حفاظ الحديث كالبخاري والترمذي وأئمة الشراح
كابن حجر في شرحه لصحيح البخاري والنووي في شرحه لصحيح مسلم :

فالبخاري : وضع الحديث تحت باب : « لا يخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم
والدخول على المُفِية^(٢) » . ثم أورد حديث : « إياكم والدخول على النساء »
وبعده حديث : « لا يخلون رجل بامرأة إلا مع ذي محرم » [١١٦] .

وابن حجر : قال في كتابه فتح الباري : (قوله : الحمى الموت) قيل :
المراد أن الخلوة بالحمى قد تؤدي إلى هلاك الدين إن وقعت المعصية أو إلى الموت
حقيقة إن وقعت المعصية ووجب الرجم ، أو إلى هلاك المرأة بفراق زوجها إذا
حملته الغيرة على تطلقها .. أشار إلى ذلك كله القرطبي . وقال الطبري : المعنى
أن خلوة الرجل بامرأة أخيه وابن أخيه تنزل منزلة الموت والحرب تصف الشيء
المكروه بالموت [١١٧] .

والنووي : قال في شرحه لصحيح مسلم : (... وأما قوله ﷺ : « الحمى
الموت » فمعناه أن الخوف منه أكثر من غيره والشر يتوقع منه والفتنة أكثر تمكنه
من الوصول إلى المرأة والخلوة من غير أن ينكر عليه بخلاف الأجنبية ، والمراد
بالحمى هنا أقارب الزوج غير آباءه وأبنائه . فأما الآباء والأبناء فمحارم لزوجه
تجوز لهم الخلوة بها ولا يوصفون بالموت . وإنما المراد الأخ وابن الأخ والعمة وابنة

(١) الحمى : أعز الزوج وما أشبهه من أقارب الزوج ، ابن العم وغيره .

(٢) المُفِية : التي غاب عنها زوجها .

ونحوهم ممن ليس بمحرم وعادة الناس المساهلة فيه ، ويخلو بامرأة أخيه فهذا هو الموت ... وقال القاضي : معناه : الخلوة بالأحباء مؤدية إلى الفتنة والمهلك في الدين فجعله كهلاك الموت ... [١٣٦] .

والترمذي : قال بعد أن أورد الحديث : (حديث عقبة بن عامر حديث حسن صحيح وإنما معنى كراهية الدخول على النساء على نحو ما روى عن النبي ﷺ قال : « لا يخلون رجل بامرأة إلا كان ثالثهما الشيطان » . ومعنى قوله : « الحمى » أخو الزوج كأنه كره له أن يخلو بها [١٣٧] .

وابن دقيق العيد : قال : والحديث دليل على تحريم الخلوة بالأجانب . وقوله : « إياكم والدخول على النساء » مخصوص بغير المحارم وعام بالنسبة إلى غيرهم . ولا بد من اعتبار أمر آخر ، وهو أن يكون الدخول مقتضيا للخلوة ، أما إذا لم يقتض ذلك فلا يمتنع [١٣٨] .

(ب) إنه من اللازم توجيه النهي في الحديث إلى الخلوة وذلك حتى يمكن الجمع بين هذا الحديث وبين أحاديث أخرى كثيرة تقرر جواز الدخول على النساء دون خلوة . ومن هذه الأحاديث ما يأتي :

من السنة القولية التي تقرر آدابها للدخول على النساء :

- عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تسافر المرأة إلا مع ذي محرم ولا يدخل عليها رجل إلا ومعها محرم » . [رواه البخاري] [١٣٩]

- عن عبد الله بن عمرو بن العاص : ... ثم قام رسول الله ﷺ على المنبر فقال : « لا يدخلن رجل بعد يومى هذا على مُغَيِّبَةٍ^(١) إلا ومعها رجل أو اثنتان » .

[رواه مسلم] [١٤٠]

من السنة الفعلية التي توضح بعض مجالات الدخول على النساء :

حسن الرعاية : - عن أنس بن مالك قال : كان النبي ﷺ إذا مر بجَنَّتَاتِ أم سليم^(٢) دخل عليها فسلم عليها . [رواه البخاري] [١٤١]

(٣) المغيبة : التي غاب عنها زوجها .

(٢) جَنَّتَاتٌ أم سليم : أي نواحيها .

وفي رواية : (دخل نبي الله ﷺ علينا وما هو إلا أنا وأمي وأم حرام خالتي فقال : قوموا لأصلي بكم) ... [رواه مسلم] [١٩]

- عن أنس : دخل النبي ﷺ على أم سليم فأتته بتمر وسمن .. [رواه البخاري] [٢٠]
قال الحافظ ابن حجر : (وفي هذا الحديث من الفوائد ... دخول بيت الرجل في غيبته لأنه لم يقل في طرق هذه القصة أن أبا طلحة كان حاضرا) [٢١].

عبادة المريضة : - عن عائشة قالت : دخل رسول الله ﷺ على ضباعة بنت الزبير فقال لها : لعلك أردت الحج ؟ قالت : والله لا أجدي إلا رجعة . فقال لها : حجّي واشترطي . قولي : اللهم محلي حيث حبستني (وكانت تحت المقداد ابن الأسود) . [رواه البخاري ومسلم] [٢٢]

المواساة والعزية : - عن أم العلاء : ... دخل رسول الله ﷺ فقلت : رحمة الله عليك أبا السائب ... [رواه البخاري] [٢٣]

التهنئة بالعرس : - عن الربيع بنت معوذ بن عفراء : جاء النبي ﷺ يدخل حين بُني علي^(١) فجلس على فراشي كمجلسك مني فجعلت جوهرات لنا يضررن بالدف ... [رواه البخاري] [٢٤]

فناء المصالح : - عن عائشة قالت : ... فقال (رسول الله ﷺ) : والله ما علمت على أهل إلا خيرا ولقد ذكروا رجلا ما علمت عليه إلا خيرا وما يدخل على أهل إلا ممي ... [رواه البخاري ومسلم] [٢٥]

من فعل أصحاب النبي ﷺ :

طلب العلم : - عن أسماء بنت عميس قالت : ... فلقد رأيت أبا موسى وأصحاب السفينة يأتوني أرسالا^(٢) يسألوني عن هذا الحديث ..

[رواه البخاري ومسلم] [٢٦]

(١) بُنيَ عليّ : البناء هو الدخول بالزوجة .

(٢) أرسالا : أفواجا تأس بعد تأس .

الزيارة : - عن أنى جحيفة قال : آخى النبي ﷺ بين سلمان وأنى الدرداء فزار سلمان أبا الدرداء فرأى أم الدرداء مُتَبَدِّلَةً^(١) فقال لها : ما شأنك ؟ ... [رواه البخارى] [٢٧]

تفقد أحوال الرعية : - عن قيس بن أنى حازم قال : دخل أبو بكر على امرأة من أحمس^(٢) يقال لها زينب بنت المهاجر ... [رواه البخارى] [٢٨]

الدليل الرابع :

حديث أنس رضى الله عنه : أن النبي ﷺ لم يكن يدخل بيتا بالمدينة غير بيت أم سليم إلا على أزواجه فقيل له : فقال : « إلى أرجحها قتل أعوها معي » . [رواه البخارى ومسلم] [٢٩]

وجوابنا أنه ينبغي أن نفهم هذا الحديث في ضوء الأحاديث الكثيرة الواردة في مشاهد المشاركة واللقاء والتي تنص على دخول الرسول ﷺ بيوتا كثيرة في المدينة . أما دخوله بيت أم سليم فكان من الكثرة والتكرار بحيث لفت أنظار أصحابه ﷺ فسألوه عن السبب .

أورد البخارى هذا الحديث في باب (فضل من جهز غازيا أو خلفه بخير) .

وورد في فتح البارى : (قوله : لم يكن يدخل بالمدينة بيتا غير بيت أم سليم) قال الحميدى : لعله أراد على الدوام ... وقال ابن التين : إنه كان يكثر الدخول على أم سليم ... قال ابن المنير : مطابقة حديث أنس للترجمة من جهة قوله : « أو خلفه في أهله » لأن ذلك أعم من أن يكون في حياته أو بعد موته والنبي ﷺ كان يحجر قلب أم سليم بزيارتها ويعمل ذلك بأن أخاها قتل معه ففيه أنه خلفه في أهله بخير بعد وفاته وذلك من حسن عهده ﷺ) [٣٠] .

والخلاصة : أن المنفى في حديث أنس صفة خاصة للدخول لا أصل للدخول .

(١) مُتَبَدِّلَةٌ : لابسَة ثياب البغلة وهى المهنة . والمراد أنها تاركة ثياب الزينة .

(٢) أحمس : اسم قبيلة .

الدليل الخامس :

حديث أم سلمة : « كنت عند رسول الله ﷺ وعنده ميمونة فأقبل ابن أم مكتوم وذلك بعد أن أمرنا بالحجاب . فقال النبي ﷺ : احتجبا منه . فقلنا : يا رسول الله أليس أعمى لا يصرنا ولا يعرفنا ؟ فقال النبي ﷺ : أفعماوان أنها ألسها تبصرانه ؟ » [٣١] .

وجوابنا من وجوه :

(أ) المرأتان في هذا الحديث من أزواج النبي ﷺ والآية الكريمة : ﴿ فاسألوهن من وراء حجاب ذلكنم أظهر لقلوبكن وقلوبهن ﴾ تعنى أن الأطهر لقلوب الرجال ألا يروا نساء النبي ﷺ والأطهر لقلوب نساء النبي ﷺ ألا يرين الرجال ، ولذلك قال لهما رسول الله ﷺ مقالته . أى أن الأمر هنا يرجع إلى اختصاص نساء النبي بالحجاب فلا يلقين الرجال في مجلس واحد دون حجاب .

(ب) إذا كان رسول الله ﷺ قد نهى بعض أزواجه عن النظر إلى ابن أم مكتوم بسبب فرض الحجاب عليهن فإنه عليه الصلاة والسلام قال لفاطمة بنت بنت قيس : « اعتدى في بيت ابن عمك ابن أم مكتوم فإنه ضير البصر » [٣٢] أى تقضى مدة العدة في بيته وتحت سقف واحد . ومعنى ذلك مخالطة فاطمة بنت قيس لابن أم مكتوم في بيته مدة العدة كلها وليس ساعة أو بعض ساعة فتبصره ولا شك دون حرج . فدل هذا على أن النهى في الحديث خاص بأمهات المؤمنين وهذا ظاهر من قول أم سلمة (بعد أن أمرنا بالحجاب) .

(ج) وما يؤكد أن حديث : « أفعماوان أنتما » خاص بنساء النبي ﷺ تقرير الإمام أحمد . قال الأثرم : قلت لأبي عبد الله : كأن حديث نهان (وهو الراوى عن أم سلمة) لأزواج النبي ﷺ خاصة وحديث فاطمة لسائر الناس ؟ قال : نعم [٣٣] . وقرر ذلك أيضا أبو داود فقال بعد إيراد الحديث : (وهذه لأزواج النبي ﷺ خاصة ألا ترى إلى اعتداد فاطمة بنت قيس عند ابن أم مكتوم ، وقد قال النبي ﷺ لفاطمة بنت قيس : « اعتدى عند ابن أم مكتوم فإنه رجل أعمى تضعين ثيابك عنده » [٣٤] .

الدليل السادس :

حديث أم حميد امرأة أبي حميد الساعدي : أنها جاءت إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله إلى أحب الصلاة معك . قال : قد علمت ، وصلاتك في بيتك^(١) خير من صلاتك في حجرتك^(٢) ، وصلاتك في حجرتك خير من صلاتك في دارك^(٣) ، وصلاتك في دارك خير من صلاتك في مسجد قومك ، وصلاتك في مسجد قومك خير من صلاتك في مسجد الجماعة^[٣٥] .

وجوابنا من وجوه :

● أن حديث أم حميد ينص : « صلاتك في بيتك خير من صلاتك في حجرتك ، وصلاتك في حجرتك خير من صلاتك في دارك » وفي العادة يكون في الحجرة والدار نساء أو رجال محارم أما الرجال الأجانب فوجودهم قليل أو نادر . وإذا قيل إن هذا القليل النادر هو علة تفضيل البيت على الحجرة والحجرة على الدار ، قلنا إنه يعني أن الرجال الأجانب يرون المرأة في الحجرة والدار في غير حال الصلاة دون حرج وإنما الحرج فقط أن يروها وهي تصلي . إذن المقصود هو إخفاء الصلاة وليس إخفاء شخص المرأة عن أعين الرجال .

● هل يمكن تخصيص فضل صلاة المرأة في بيتها بحال حرصها على حضور جميع الصلوات في المسجد دون تمكنها من سماع قراءة الإمام ؟ إما بسبب بعدها خلف صفوف الرجال أو بسبب سرية القراءة كما في الظهر والعصر ، هذا فضلا عما في هذا الحرص من مشقة ترهق المرأة ؟

● هل المقصود من أفضلية صلاة المرأة في بيتها إبعاد المرأة عن لقاء الرجال ، وإن كان اللقاء في احتشام ووقار ؟ أم المقصود إخفاء حركات الصلاة (من ركوع وسجود) عن أعين الرجال فضلا عن إخفاء العبادة بصفة عامة لتكون خالصة لله تعالى وبعيدة عن شبهة الرياء والسمعة ، هذا إلى جانب تعمير

(١) البيت : الفرة الخاصة بالمرأة ولها تنام .

(٢) الحجرة : الفرة في أسفل الدار .

(٣) الدار : المثل يجمع البناء والساحة .

البيوت بالعبادة ؟ ورسول الله ﷺ يقول : « اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم ولا تتخذوها قبورا » فإن كان المقصود الأمر الثاني بعنصره الثلاثة - وهذا هو الأرجح لاعتبارات كثيرة سنذكرها فيما بعد - فيمكن أن ترجع فضائل أخرى كسماع القرآن أو سماع العلم على ستر حركات الصلاة وإخفاء العبادة وتعمير البيوت بالخمر .

● لو كان المقصود من تقرير هذه الأفضلية إبعاد المرأة عن لقاء الرجال وإن كان اللقاء في احتشام ووقار ، لما كان مندوبا لها الاعتكاف في المسجد ولا صلاة الجنائز ولا صلاة الكسوف ولا حضور مجالس العلم . وكان الأفضل لها ألا تزور المكتف وألا تسمى للقاء المؤمنات في المسجد وألا تتطوع بإقامة نفسها لخدمة المسجد فتتلفه وتلتقط الحرق والقذى والعيدان . ولو كان الأمر كذلك ما أمر الشارع بإلحاح على حضور النساء صلاة العيد حتى الأهكار المخدرات وحتى الحيف ، وما حض الشارع على تكرار المرأة الحج ، أى حج النافلة بعد أداء الفريضة . وفى الحج ما فيه من لقاء الرجال بل من مزاحمة الرجال اضطرابا .

● لو كانت أفضلية صلاة البيت مطلقة لكان كرام الصحابييات أولى بمراعاة هذه الأفضلية وتطبيقها . ولكن الأولى بالرسول ﷺ أن يلتفت نظر المرأة التي تصحب ولدها للمسجد ، ويتجاوز الرسول ﷺ في صلاته التي كان ينوي إطالتها حين يسمع بكاءه . إذ كيف يقبل أن يتجاوز عن فضل إطالة الصلاة من أجل أمر مفضول وهو حضور المرأة الجماعة ؟ ولكن الأولى بالرسول ﷺ أن يلتفت نظر النساء اللاتي يحرصن على صلاة المشاء ، إذ كيف يجعل الرسول ﷺ بإقامتها وهو يرى الفضل في تأخيرها حين يقول عمر : « نام النساء والصبيان » أى كيف يتجاوز عن فضل تأخير العشاء من أجل أمر مفضول وهو حضور النساء المسجد ؟

● إن وقائع المشاركة واللقاء في المسجد في العهد النبوى لها دلالات كثيرة منها :

- إقرار الرسول ﷺ النساء على الصلاة معه في مسجده من يوم قدمه المدينة وحتى وفاته ﷺ .

- اطراد صلاة النساء مع الجماعة حتى في مساجد الأحياء خارج المدينة أى لم يقتصر الأمر على مسجد رسول الله ﷺ .

- نهي الرسول ﷺ الرجال عن منع النساء حفظوظهن من المساجد .
- شهود الصحابييات الكرميات لصلاة الجماعة في المسجد أمثال أسماء بنت أبي بكر وأم الفضل وفاطمة بنت قيس وزينب امرأة ابن مسعود وأم الدرداء وعاتكة بنت زيد امرأة عمر بن الخطاب والربيع بنت معوذ .
- كثرة عدد النساء اللاتي كن يشهدن جماعة المسجد حتى يتم النساء أكثر من صف خلف صفوف الرجال .

- تعدد الأغراض التي كان من أجلها يذهب النساء إلى المسجد ومنها الفريضة الجهرية (الفجر والمغرب والعشاء) - صلاة الجمعة - صلاة النافلة (قيام الليل) - صلاة الكسوف - الاعتكاف - زيارة المعتكف - حضور اجتماع عام مع ولي الأمر - مشاهدة لعب الأحباش - تنظيف المسجد - تمضية الوقت مع المؤمنات .

ونحسب أن هذه الدلالات مجتمعة تصلح مسوغاً لتخصيص أفضلية البيت لصلاة المرأة بحال تكلفها حضور الجماعة وما يترتب على ذلك من تضييع بعض مصالح بيتها . وبتعبير آخر حال وجود حاجة لرعاية المرأة بيتها وقت صلاة الجماعة بالمسجد ، وهذه هي حال عامة النساء في أغلب الأحيان . وهذا التخصيص يشبه تخصيص فضل رعاية المرأة بيتها وولدها على الخروج للجهاد وذلك حال وجود حاجة لهذه الرعاية وهو الأمر الغالب في حياة عامة النساء . أما إذا لم توجد هذه الحاجة وفرغت المرأة أو أعفيت من مسؤوليتها عن البيت فلها أن تخرج للجهاد متطوعة طالبة للشهادة راجية مثوبة الله . والحديثان الآتيان يوضح أولهما فضل رعاية المرأة بيتها وأنه يعدل الجهاد ، ويوضح ثانيهما فضل خروج المرأة للجهاد وطلب الشهادة .

الحديث الأول : روى أبو يعلى والبخاري عن أنس قال : أتت النساء رسول الله ﷺ ، فقلن : يا رسول الله ذهب الرجال بالفضل ، بالجهاد في سبيل الله ، فما لنا عمل ندرك به عمل الجهاد في سبيل الله ؟ فقال : مهنة إحدائكن في بيتها تدرك عمل المجاهدين في سبيل الله [٣٦] .

الحديث الثاني : وقد أورده البخاري تحت باب (الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء) :

- عن أنس بن مالك : كان رسول الله ﷺ يدخل على أم حرام بنت ملحان ... فنام رسول الله ﷺ ثم استيقظ وهو مضحك . قالت : فقلت : وما يضحكك يا رسول الله ؟ قال : « ناس من أمتي عرضوا على غزاة في سبيل الله يركبون ثبج^(١) هذا البحر ملوكا على الأسرة أو مثل الملوك على الأسرة ... » قالت : فقلت : يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فدعا لها رسول الله ﷺ ... فركبت البحر في زمان معاوية بن أبي سفيان فصرت^(٢) عن دابتها حين خرجت من البحر فهلكت ..

[رواه البخاري ومسلم] [٣٧]

لو فرضنا أن المرأة حين تقصد مطلق الصلاة تكون صلاتها في بيتها أفضل ، فنحسب أنه حين تقصد سماع القرآن من إمام مطيل للقراءة مجيد للتلاوة أو تقصد سماع العلم بعد الصلاة ، أو سماع خطبة الجمعة أو تقصد لقاء المؤمنين للتعاون على خير - وبخاصة أنها كثيرا ما تحرم من هذه المقاصد الحسنة بسبب ما يشغلها في معظم الأحيان من حمل ورضاعة وحضانة وأعمال بيت - نحسب أنه حين تقصد أمرا من هذه الأمور فهي وما قصدت من خير وما ابتغت من فضل وصدق رسول الله ﷺ : « من أتى المسجد لشيء فهو حظه » [رواه أبو داود] [٣٨] . ويشير إلى هذا المعنى ما نقل عن الإمام مالك أن : « من يحضر الجمعة من غير الرجال ، إن حضرها لا يتفاء الفضل شرع له الفسل وسائر آداب الجمعة » [٣٩] .

ولنتأمل كيف أذن الرسول ﷺ للصحابة أن يصلوا بصلاته في قيام رمضان عدة ليالي رغم قوله : « أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة » [رواه البخاري ومسلم] [٤٠] وذلك تمكينا لهم من سماع القرآن في القيام ، وليس كلهم يحفظ القرآن . ولولا خشيته ﷺ أن يفرض عليهم القيام لو اصل الصلاة بهم . ومع موت الرسول الكريم ﷺ وزوال هذه الخشية اجتمع الصحابة رجالا ونساء في المسجد على صلاة القيام ، وأصبحت سنة حسنة يعمل بها المسلمون . وتأكيذا لفضل استماع القرآن في الصلاة من إمام حافظ لإقرار الرسول ﷺ صبيها صغيرا أن يؤم قومه لأنه كان أحفظهم للقرآن . فعن عمرو بن سلمة عن أبيه قال : « جئتكم والله من عند النبي ﷺ حقا . فقال : ... وليؤمكم أكثركم قرأنا فنظروا

(١) ثبج : فهدر . (٢) صُرْتُ : وقعت .

فلم يكن أحد أكثر قرآنا مني لما كنت أتلقى من الركبان فقدموني بين أيديهم وأنا ابن ست أو سبع سنين » .
[رواه البخاري] [٤١]

وقد بلغ الحرص على تحقيق فضيلة استماع القرآن في الصلاة أن اجتهد الإمام أحمد وبعض فقهاء الحنابلة اجتهدا خالفوا فيه عامة الفقهاء . قال ابن تيمية :
(اتهم الرجال الأميين بالمرأة القارئة في قيام رمضان يجوز في المشهور عن أحمد) [٤١] .

وقال ابن قدامة في كتابه (المغنى) : (وأما المرأة فلا يصح أن يأثم بها الرجل بحال في فرض ولا نافلة في قول عامة الفقهاء ... وقال بعض أصحابنا : يجوز أن تؤم الرجال في التراويح وتكون وراءهم) [٤٢] ...

ونحسب النص من أولئك الفقهاء على صلاة التراويح ، يفيد أن الرخصة في إمامة المرأة إنما تكون حال كونها أحفظ للقرآن من الرجال . ومعلوم نذب الشرع الحنيف إطالة القيام في التراويح .

● وفي موضوع أفضلية صلاة المرأة في بيتها ، يقول ابن حزم كلاما يستحق التأمل :

(فظفرنا في ذلك فوجدنا خروجهن إلى المسجد والمصل عملا زائدا على الصلاة ، وكلفة في الأسحار والظلمة والزحمة والهواجر الحارة ، وفي المطر والبرد ، فلو كان فضل هذا العمل الزائد منسوخا لم يحل ضرورة من أحد وجهين لا ثالث لهما : إما أن تكون صلاتها في المسجد والمصل مساوية لصلاتها في بيتها ، فيكون هذا العمل كله لغوا وباطلا ، وتكلفا وعناء ولا يمكن غير ذلك أصلا ، ... أو تكون صلاتها في المساجد والمصل منحة الفضل عن صلاتها في بيتها كما يقول المخالفون ، فيكون العمل المذكور كله إثما حاطا من الفضل ولا بد . إذ لا يحط من الفضل في صلاة ما عن تلك الصلاة بعينها عمل زائد ، إلا وهو محرم ، ولا يمكن غير هذا . وليس هذا من باب ترك أعمال مستحبة في الصلاة ، فيحط ذلك من الأجر لو عملها ، فهذا لم يأت بالإثم لكن ترك أعمال بر ، وأما من عمل عملا تكلفه في صلاته فأثلم بعض أجره الذي كان يتحصل له لو لم يعمله ، وأحبط بعض عمله ، فهذا عمل محرم بلا شك ، لا يمكن غير هذا . وليس في الكراهة إثم أصلا ، ولا إحباط عمل ، بل فيه عدم الأجر والوزر معا ؛ وإنما الإثم وإحباط العمل في الحرام فقط . وقد اتفق جميع أهل الأرض أن رسول الله ﷺ لم يمنع النساء

قط الصلاة معه في مسجده إلى أن مات عليه السلام ، ولا الخلفاء الراشدون بعده ،
فصح أنه عمل غير منسوخ ، فإذا لا شك في هذا فهو عمل بر ، ولولا ذلك ما أقره
عليه السلام ، ولا تركهن يتكلفنه بلا منفعة بل بمضرة^[٤٣] .

الدليل السابع :

حديث : « ائذنوا للنساء بالليل إلى المساجد » . [رواه البخاري^[٤٤]]

قالوا : إن اختصاص الإذن بالليل لكونه أسهل للنساء فلا يراهن
الرجال .

وجوابنا من وجوه :

(أ) أورد الحافظ ابن حجر خلال شرحه للحديث ما يأتي : (قوله :
« بالليل » فيه إشارة إلى أنهم ما كانوا ممنوعين بالنهار لأن الليل مظنة الرية ولأجل
ذلك قال ابن عبد الله بن عمر : لا نأذن لمن يتخذنه دَعَلًا^(١)) ... وقال الكرمانى :
فإن قيل مفهوم التقيد بالليل بمنع النهار والجمعة نهارية ، وأجاب بأنه من مفهوم
الموافقة لأنه إذا أذن لمن بالليل مع أن الليل مظنة الرية فالإذن بالنهار بطريق الأولى .
وقد عكس هذا بعض الحنفية فجرى على ظاهر الخبر فقال : التقيد بالليل لكون
الفساق فيه في شغل بفسقهم بخلاف النهار فإنهم ينتشرون فيه ، وهذا إن كان
ممكنا لكن مظنة الرية في الليل أشد وليس لكلهم في الليل ما يجد ما يشتغل به وأما
النهار فالغالب أنه يفضحهم غالبا ويصدهم عن التعرض لمن ظاهرا لكثرة انتشار
الناس ورؤية من يتعرض فيه لما لا يحل له فينكر عليه^[٤٥] .

(ب) إنه من المرجح أن النساء كن يكثرن من الاستئذان للخروج
لصلوات الليل (الفجر والمغرب والعشاء) حيث الجهر بالقراءة فيستمعن إلى
القرآن من رسول الله ﷺ . والنصوص الآتية تؤيد هذا المعنى :

● عن عائشة : « كن نساء المؤمنات يشهدن مع رسول الله ﷺ صلاة
الفجر ... » . [رواه البخاري ومسلم^[٤٦]]

● عن أم الفضل ... « هذه السورة (والمرسلات عرفا) إنها آخر ما سمعت من
رسول الله ﷺ يقرأ بها في المغرب » . [رواه البخاري ومسلم^[٤٧]]

(١) دَعَلًا : أى عبدا مملوكا به أزواجهن .

● عن عائشة : « أعم^(١) رسول الله ﷺ بالعممة^(٢) حتى ناداه عمر : نام النساء ... » .
[رواه البخارى ومسلم] [٤٨]

● عن ابن عمر : « كانت امرأة لعمر تشهد صلاة الصبح والعشاء في الجماعة في المسجد » .
[رواه البخارى] [٤٩]

الدليل الثامن :

حديث أبى هريرة : « ... غير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها . وغير صفوف النساء آخرها وشرها أولها » .
[رواه مسلم] [٥٠]

يرى المعارضون في الحديث ما يدعم رأيهم لأنه يحض النساء على الابتعاد عن صفوف الرجال وإذا كان ذلك في المسجد ، والمسجد له مكانته المحيية ، وقلوب الرجال والنساء فيه مشغولة بالعبادة فمن باب أولى ينبغي ابتعاد النساء عن أماكن الرجال في مجالات الحياة خارج المسجد .

وجوابنا من وجوه :

(أ) الحديث يقرر أدبا خاصا بصلاة الجماعة . والاجتماع للصلاة له خصائص يتميز بها عن سائر الاجتماعات فليس هناك حديث مشترك بين المجتمعين يقتضى قربا ومشاهدة .

(ب) لحظات العبادة الخالصة ينبغي أن يفرغ لها قلب الإنسان من كل مشغلة ولو كانت هذه المشغلة مجاهدة النفس ببعض ما تنوء ومن كل خاطر مهما كان عابرا ، وابتعاد النساء عن الرجال مما يعين على خلوص القلب للعبادة والذكر . وفي هذا المعنى يقول السرخسى : (وهذا لأن حال الصلاة حال المناجاة فلا ينبغي أن ينظر بباله شيء من معالي الشهوة فيه ومحاذاة المرأة لياه لا تنفك عن ذلك عادة) [٥١] ...

(ج) مما يؤكد خصوصية هذه الدرجة من الابتعاد وارتباطها بصلاة الجماعة أن المرأة إذا صلت جماعة مع أبيها أو أخيها أو مع أى من محارمها فإنها تقف في صف مستقل خلف صفوف الرجال .

(١) أعم : دخل في ظلمة الليل .

(٢) العممة : ظلمة الليل وتنتهى إلى ثلث الليل ، وأطلقت هنا على صلاة العشاء لأنها تقع فيها .

الدليل التاسع :

حديث أبي هريرة : « الصحيح للرجال والتصديق للنساء » .

[رواه البخارى ومسلم] [٥٢]

والمعارضون يستدلون بالحديث على حرمة أو كراهة رفع المرأة صومها بحيث يسمعه الرجال .

وجوابنا من وجهين :

(أ) الحديث يقرر أدبا آخر من آداب الصلاة وهو يختص بالصلاة وحدها ، لما ينبئ لها من فراغ القلب من كل شاغل أو خاطر . وقد سبق إيراد قول الإمام السرخسى : (حال الصلاة حال المناجاة فلا ينبغي أن يتخلل بهالة شيء من معاني الشهوة) [٥٣] ، وقال الحافظ ابن حجر : (وكأن منع المرأة من التسييح لأنها مأمورة بخفض صوتها في الصلاة مطلقا لما يخشى من الافتتان بها) [٥٤] . والقرآن الكريم يعلمنا أدب الحديث بين الرجال والنساء : ﴿ فلا تخضعن بالقول ^(١) فيطمع الذى فى قلبه مرض ^(٢) ﴾ أى أن الأدب هو الرصانة والجد في القول وليس حبس الصوت من أن يسمعه الرجال . إذن هما درجتان لأمن الفتنة يقرهما الشارع ، درجة لعامة الأحوال وهي ما ورد في الآية : ﴿ فلا تخضعن بالقول ﴾ ودرجة لصلاة الجماعة خاصة وهي ما ورد في الحديث الشريف وينبئ التمييز بين الخاص والعام .

(ب) السنة تعلمنا كيف كان النساء يحدثن الرجال في جميع أمور الحياة المعروف . (انظر : نصوص الفصول الرابع والخامس والسادس والسابع والثامن من الباب الثالث) .

الدليل العاشر :

قول عائشة : « لو أدرك النبی ﷺ ما أحدث النساء لمنعهن .
(وفي رواية مسلم : لمنعهن المسجد) كما منعت نساء بنى إسرائيل » .

[رواه البخارى ومسلم] [٥٥]

(١) تخضعن بالقول : تلت بالقول .

(٢) فى قلبه مرض : فى قلبه نفاق .

والمعارضون يستدلون بالحديث على منع النساء المسجد .

وجوابنا من وجوه :

(أ) إن عائشة رضی الله عنها رأَتْ من النساء ما تنكره من تطيب وتزين ، فقالت مقاتلتها تلك ، أى أنها كلمة جاءت في مورد الزجر لا في مورد ما يشبه النسخ لقوله ﷺ : « لا تمتنعوا النساء حظوظهن من المساجد » .

[٥٦] [رواه مسلم]

وإنه من أصول شريعتنا أن أحكام الشارع لا يتسخها كلام أحد من الناس مهما علت منزلة القائل في العلم والدين والصحة . وقد ورد في المدونة الكبرى : (قلت : هل كان مالك يكره للنساء الخروج إلى المسجد ؟ قال : أما الخروج إلى المساجد فكان مالك يقول : لا يُمتنعن الخروج إلى المساجد) [٥٧] ومالك كان إمام دار الهجرة بعد قول عائشة بحوالى قرن من الزمان ومن أدلة مذهبه عمل أهل المدينة كما هو معروف .

(ب) وللعلماء كلام جيد في تأويل حديث عائشة نسوقه فيما يأتي :

قال ابن حزم : (إنه عليه السلام لم يدرك ما أحدثن فلم يمنعهن فإذا لم تمنعن فممنعن بدعة وخطأ ... إن الإحداث إنما هو لبعض النساء بلا شك دون بعض ومن المحال منع الخمر عمن لم يحدث من أجل من أحدث ...) [٥٨] .

وقال ابن قدامة : (... وسنة رسول الله ﷺ أحق أن تتبع . وقول عائشة مختص بمن أحدثت دون غيرها . ولا شك بأن تلك يكره لها الخروج) [٥٩] .

وقال الخافظ ابن حجر : (... وتمسك بعضهم بقول عائشة في منع النساء مطلقا وفيه نظر إذ لا يترتب على ذلك تغير الحكم لأنها علقته على شرط لم يوجد بناء على ظن ظنته فقالت : « لو رأى المنع » فيقال عليه لم ير ولم يمنع . فاستمر الحكم حتى إن عائشة لم تصرح بالمنع وإن كان كلامها يشعر بأنها كانت ترى المنع . وأيضا فقد علم الله سبحانه ما سيحدثن فما أوحى إلى نبيه بمنعهن ولو كان ما أحدثن يستلزم ممنعهن من المساجد لكان ممنعهن من غيرها كالأسواق أولى . وأيضا فالإحداث إنما وقع من بعض النساء لا من جميعهن فإن تعين المنع فليكن لمن

أحدثت. والأولى أن ينظر إلى ما ينشئ منه الفساد فيجتنب لإشارته ﷺ إلى ذلك بمنع التطيب والزينة ... (٦٠).

وقال عبد الحميد بن باديس : (وهذا « أى قول عائشة » لا يعارض ما تقدم « أى حديث : لا تمنعوا نساءكم المساجد » لأن الذى أحدثه هو الطيب والزينة وهو ﷺ نهي عن منعهن ، ونهاهن عن مس الطيب عند إرادة الخروج . فلو رأى ما أحدثن لمنعهن لإخلالهن بالشرط حتى يلتزمه . ولا يمنعهن ﷺ منعا يكون إبطالا لنهيه الأول عن منعهن) (٦١).

(ج) لو رأيت عائشة رضی اللہ عنہا ما فعل نساء زماننا من الذهاب لجميع أماكن اللهو متبرجات ، ومن تعرضهن لغزو إعلامى خبيث يدخل عليهن في بيوتهن ، ويسيطر على عقولهن وقلوبهن والمكان الوحيد الذى لا يذهبن إليه هو المسجد ، فهل كانت تردد مقالاتها تلك أم تقول : (لو رأى رسول الله ﷺ ما فعل النساء لأوجب عليهن الذهاب إلى المساجد ؟) وذلك من باب الحض - كما كان ذاك القول من باب الزجر - حتى يتعد النساء بعض الوقت عن أجواء الفتنة ، وبألفن الاحتشام ، وتخضع قلوبهن لذكر الله ويتفقهن في الدين ، وتحصل لهن حصانة ضد المغريات .

والخلاصة : أن الواجب هو منع العارض الفاسد فحسب وذلك ليظل شرع الله هو الحاكم .

الدليل الحادى عشر :

حديث عائشة : « قلت يا رسول الله : على النساء جهاد ؟ قال : نعم عليهن جهاد لا قتال فيه ، الحج والعمرة » . [رواه ابن ماجه (٦٢)]

يستدل المعارضون بهذا الحديث على انهاء الشريعة نحو منع لقاء النساء الرجال وأن الجهاد رغم فضيلته العظمى قد صرف عنه النساء وما ذلك إلا لما فيه من مغالبة المطلوب منهن من الستر ومجانبة الرجال . وقالوا : إن خروج بعض الصحابيات للجهاد في الغزوات الأولى إنما كان للضرورة أى لقلّة عدد الرجال .

وجوابنا من وجوه :

(أ) الحديث نفسه يشير إلى سبب عدم فرض الجهاد على النساء وهو (القتال) الذى يجافى بناء المرأة الرقيق فقال : « جهاد لا قتال فيه » ولم يقل جهاد لا مخالطة فيه . ثم أن الحج والعمرة لا يوفران للمرأة العزلة التى يريدونها فبهما يلقى النساء الرجال خلال أداء المناسك بل كثيرا ما يشتد الزحام الذى لا يحدث مثيل له فى أى مجال آخر من مجالات الحياة .

(ب) أى ضرورة فى خروج بعض نساء فى غزوات النبى ﷺ وكان يمكن أن يغنى عنهن نفر من الشيوخ أو من الصبيان الذين لا يحسنون القتال ؟ وإذا فرضنا أنه كانت هناك ضرورة فى الغزوات الأولى حيث الرجال قليل فما هى الضرورة والرجال كثير فى الغزوات المتأخرة مثل خيبر وحنين ؟ وقد أورد البخارى ومسلم ما يفيد اشتراك أم سليم فى غزوة خيبر^[٦٣] . وأورد مسلم شهود أم سليم لغزوة حنين^[٦٤] . وذكر ابن سعد فى الطبقات الكبرى خمس عشرة امرأة شهدن خيبر وأن أم سليط شهدت غزوة حنين^[٦٥] . ثم ما هى الضرورة لخروج أم حرام زمن معاوية بناء على دعاء رسول الله ﷺ لها بالشهادة مع غزاة البحر وقد اتسمت الفتوح ودخل الناس فى دين الله أفواجا^[٦٦] ؟

(ج) إن النصوص الواردة فى مشاركة النساء فى الجهاد تكرر فيها لفظ (كان) و(كنا) وهذا فيه الدلالة القوية على أن تلك المشاركة كانت مطردة ولها صفة الاستمرار ولم تنسخ فى أواخر عهد النبى ﷺ . فعن أنس : « كان رسول الله ﷺ يغزو بأُم سليم ونسوة من الأنصار » [رواه مسلم^[٦٧] . وعن الربيع بنت معوذ : « كنا نغزو مع النبى ﷺ فنسقى القوم ونخدمهم » [رواه البخارى^[٦٨] .

(د) هل كان ابن عباس غافلا عن أمر الضرورة التى ألجأت النساء إلى الخروج فى الغزو على عهد النبى ﷺ يوم أجاب نجدة الخارجى : « ... كتبت تسألنى هل كان رسول الله ﷺ يغزو بالنساء وقد كان يغزو بهن فيداوين الجرحى ويحلّين^(١) من الغنيمة وأما بهن فلم يضرب هن » [رواه مسلم^[٦٩] . لو كان الغزو بالنساء للضرورة لبين ذلك ابن عباس وقد كان البيان يومئذ متعينا حتى لا يفهم الرجل أن الأمر سنة من سنن رسول الله ﷺ .

(١) يُحلّين من الغنمة : يعطين الحَظَّية وهى العطية .

(هـ) يقرر كل من ابن بطل وابن حجر في شرحهما لصحيح البخارى :
« أن الجهاد ليس واجبا على النساء كما وجب على الرجال ولا يعنى ذلك تحريمه
عليهن بل لمن أن يتطوعن » [٧٠] .

الدليل الثانى عشر :

حديث : « المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان » .

[رواه الرملى] [٧١]

وجوابنا من وجوه :

(أ) إن قالوا: إن خروج المرأة لغير ضرورة حرام أو مكروه، قلنا: كيف
يكون حراما أو مكروها ورسول الله ﷺ ينهى الرجال عن منع نسائهم من
الخروج للصلاة في المسجد علما أن صلاتهن في المسجد ليست من قبيل
الضرورات ولا الحاجات؟ وإن قالوا : إن خروجها لغير ضرورة خلاف الأولى ،
قلنا : كيف يكون خلاف الأولى والرسول ﷺ يدعو الله لأم حرام أن تكون مع
غزاة البحر في سبيل الله [٧٢] . وخروجها رضى الله عنها لم يكن من قبيل
الضرورات أو الحاجات إنما كان من القربات ؟

(ب) إذا ثبت أن خروج المرأة من بيتها سواء لأمر ضرورى أو حاجى
أو تحسنى ليس حراما ولا مكروها ولا خلاف الأولى، فماذا تكون دلالة الحديث
إذن ؟ إن الحديث يربط بين كون المرأة عورة وبين استشراف الشيطان . إذن هو
تحذير للمرأة من التقصير في ستر عورتها (فلا تكشف من زينتها إلا ما أحله
الشارع ولا تتعطر ولا تتكسر في مشيتها ولا تخضع في قولها) وتحذير لها وللرجال
من حولها من التفريط في مراعاة آداب اللقاء التى تصون «العورة» وتدرأ الافتتان
بها وذلك حتى يحسأ الشيطان ويؤلى خائباً .

(ج) إن رسول الله ﷺ يربط بين خروج المرأة وبين الشيطان في حديث
آخر فيقول : « إن المرأة تقبل في صورة شيطان وتدبر في صورة شيطان » [٧٣] ..
وهو كناية عن الفتنة المصاحبة لاقبال المرأة وإدبارها وعلاج الفتنة يرشدنا إليه
رسول الله ﷺ في نفس الحديث : « فإذا أبصر أحدكم امرأة فليأت أهلها فإن ذلك
يرد ما في نفسه » أى أن العلاج يكون بمجاهدة النفس وغض البصر ثم بعودة

الرجل إلى أهله حيث يقضى حاجته ويقطع على الشيطان وسوسته ، وليس بعزلة المرأة في بيتها وحظر خروجها. ويؤكد هذا مئات الشواهد التي أوردناها على مشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية على عهد النبي ﷺ .

(د) الحديث يلفتنا إلى الحذر من فتنة النساء كما وردت أحاديث أخرى تحذرنا من فتنة المال والأولاد. والفتنة هنا فتنة عامة ابتلى الله تعالى بها عباده ليختبرهم . وعلى المؤمن والمؤمنة أن ينطلقا في الحياة بمجد ونشاط فيكون لهما الأولاد والأموال ويكون بينهما اللقاء الذي تقتضيه الحياة الجمادة الحقة، وعليهما في الوقت نفسه أن يحذرا الفتنة حتى يتجحا في الابتلاء الذي كتبه الله عليهما .

(هـ) هناك رواية أخرى لهذا الحديث فيها بعض زيادة وهي : « وإني لا تكون أقرب إلى الله منها في قمر بيتها » [٧٤] وفي هذا حث للمرأة على أن تقر في بيتها ما لم يتوفر داع صالح للخروج فإذا توفر فهي وما قصدت من خير .

الدليل الثالث عشر :

حديث : قال رسول الله ﷺ لابنته فاطمة عليها السلام : « أي شيء خير للمرأة ؟ قالت : ألا ترى رجلا ولا يراها رجل ، فضعها إليه وقال : ذرية بعضها من بعضها » [٧٥] .

ويستدل بعض المعارضين بهذا الحديث على أن خير حال المرأة أن تقر في بيتها ولا تخرج منه إلا مرتين . الأولى : من بيت أمها إلى بيت زوجها ، والثانية : من بيت زوجها إلى القبر .

وجوابنا من وجوه :

(أ) الحديث ضعيف الإسناد فلا يصلح للاحتجاج به . قال عنه الحافظ العراقي في تحريجه لأحاديث كتاب إحياء علوم الدين : (رواه البزار والدارقطني في الأفراد من حديث على بسند ضعيف) [٧٥ب] . وله رواية أخرى في مجمع الزوائد ، قال عنها الحافظ الهيثمي : رواه البزار وفيه من لم أعرفه [٧٦] .

(ب) الحديث يعارض عشرات الأحاديث الصحيحة التي أوردناها نقلاً عن صحيح البخاري ومسلم، وكلها تبين كيف كانت المرأة المسلمة على عهد النبي ﷺ تلقى الرجال فتراهم ويرونها . وأى نساء أولى من الصحابيات الجليلات بفعل ما هو (خير للمرأة) الذي يزعمه الحديث الضعيف ؟! وكفى أن يكون من هؤلاء الصحابيات [٧٦ب] :

- أم الفضل بنت الحارث زوجة العباس عم النبي ﷺ وقد أسلمت قبل زوجها بحوالى عشر سنين وبقيت مع المستضعفين بمكة حتى هاجرت مع زوجها بعد فتح مكة .

- وأم سلمة التي بشرها رسول الله ﷺ بالجنة .

- وأم حرام التي دعا لها الرسول ﷺ بنوال الشهادة في سبيل الله .

- وأسماء بنت عميس زوجة ثلاثة رجال مبشرين بالجنة (وهم جعفر بن أبي طالب ثم أبو بكر الصديق ثم علي بن أبي طالب) .

- وأسماء بنت أبي بكر زوجة الزبير حواري رسول الله ﷺ وأحد المبشرين بالجنة .

- وسعرة الأسدية وقد بشرها رسول الله ﷺ بالجنة .

(ج) وردت أحاديث كثيرة صحيحة تشير إلى كثرة خروج فاطمة عليها السلام من بيتها فإن قيل إنها كانت مستترة فلا يراها الرجال . قلنا : لكنها هي ترى الرجال . على أنه في بعض النصوص ما يفيد مخالطة ورؤية من الجانبين ، فكيف تتفق هذه النصوص مع مضمون الحديث الضعيف ؟

وفيما يأتي بعض من تلك النصوص :

● قال تعالى : ﴿ لَمَنْ حَاجَّكَ ^(١) فِيه مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ ^(٢) فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴾ . (سورة آل عمران : الآية ٦١)

(١) فَتَنَ حَاجَّكَ : أى جادلَكَ من النصارى .

(٢) نَبْتَهِلْ : ندمو .

ورد في تفسير ابن كثير : (... ﴿ قُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَكُمْ ﴾ أى نحضرهم في حال المباهلة ... فلما أصبح رسول الله ﷺ الغد بعدما أخبرهم الخبر أقبل مشتملا على الحسن والحسين في جميل^(١) له ، وفاطمة تمشي عند ظهره للملاعة ، وله يومئذ عدة نسوة .

● عن عائشة قالت : أقبلت فاطمة تمشي كأن مشيتها مشي النبي ﷺ فقال النبي ﷺ : مرحبا بابنتي ، ثم أجلسها عن يمينه . [رواه البخارى ومسلم]^[٧٧]

● عن عائشة : خرج النبي ﷺ غداة^(٢) وعليه مِرْطٌ مَرْحُلٌ^(٣) من شعر أسود فجاء الحسن بن علي فأدخله ثم جاء الحسين فدخل معه ثم جاءت فاطمة فأدخلها ثم جاء علي فأدخله ثم قال : ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ^(٤) أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ . [رواه مسلم]^[٧٨]

● عن عائشة بن الأسقع رضى الله عنه قال : جئت أطلب عليا فلم أجده فقالت فاطمة : انطلق إلى رسول الله ﷺ يدعوه ، فاجلس . فجاء مع رسول الله ﷺ فدخل فدخلت معهما فدعا رسول الله ﷺ حسينا وحسينا فأجلس كل واحد منهما على فخذه وأدى فاطمة من حجره وزوجها ، ثم لف عليهم ثوبه ... فقال : ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾^[٧٩] .

● عن عائشة قالت : أرسل أزواج النبي ﷺ فاطمة بنت رسول الله ﷺ إلى رسول الله ﷺ فاستأذنت عليه وهو مُضْطَجِعٌ^(٥) معى في مِرْطَى فَأَذِنَ لها ...

(١) جمويل : كساء ذو هذب من أى لون كان (قطيفة) . وقيل الجميل الأسود من الثياب .

(٢) غَدَاةٌ : أى أول النهار .

(٣) مرط ومرحل : المرط ثوب غير مخطط من غز أو صوف . ومرحل : أى فيه تصاوير الرجل . لا يلبسه إلا النساء تتلفع به المرأة أو تلفة حول وسطها .

(٤) الرجس : الإثم والذنب .

(٥) مُضْطَجِعٌ : أى متكئ على جنبه بين النوم واليقود .

● عن المسور بن مخرمة قال : إن عليا خطب بنت أوى جهل فسمعت بذلك فاطمة ، فأنت رسول الله ﷺ فقالت : يزعم قومك أنك لا تغضب لبناتك ... [رواه البخارى ومسلم] [٨١]

كما أخرج الحاكم عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبى ﷺ رأى فاطمة مقبلة فقال : من أين جئت ؟ فقالت : رحمت على أهل هذا الميت ميتهم [٨٢] .

● عن أنس رضى الله عنه قال : ... فلما دفن رسول الله ﷺ قالت فاطمة عليها السلام : يا أنس أطابت أنفسكم أن تحثوا^(١) على رسول الله ﷺ التراب ؟ [رواه البخارى] [٨٣]

● عن عائشة : أن فاطمة والعباس أتيا أبا بكر يلتمسان^(٢) موأتهما من رسول الله ﷺ ... [رواه البخارى ومسلم] [٨٤]

(د) الحديث يؤهم أن الحجاب الذى فرض على نساء النبى ﷺ خاصة هو واجب أو مندوب لعامة النساء (والحجاب المقصود هنا هو حجب أشخاص النساء عن الرجال حجبا دائما داخل البيوت وعدم مغادرة البيت إلا لحاجة ماسة) . وهذا الحكم بالوجوب أو الندب غير صحيح . وسرد تحقيق هذا الموضوع فى بحث خصوصية الحجاب بنساء النبى ﷺ (انظر الفصل الثانى من هذا الباب) .

(هـ) ومما يؤسف له أن مثل هذا الحديث الضعيف تتناقله ألسنة الخطباء كما يرد فى كتب بعض العلماء المحدثين ، وكأنه هو التوجيه الإلهى للمرأة المسلمة التى تطمح إلى الكمال والأدهى من ذلك أن بعضهم قال بعد أن ذكر الحديث : (رواه الأربعة وقال الترمذى : حسن صحيح) بينما الحديث ليس له ذكر فى الكتب الأربعة على الإطلاق .

الدليل الرابع عشر :

حديث فاطمة بنت قيس : أن أبا عمرو بن حفص طلقها البتة^(٣) ... فجاءت رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له فقال : ليس لك عليه نفقة . فأمرها

(١) تحثوا عليه التراب : تهلوا عليه التراب .

(٢) يلتمسان : يطلبان .

(٣) البتة : المراد هنا الطلاق الثلاث ، كما أن الطلقة الثالثة أيضا بتة .

أن تعبد في بيت أم شريك ثم قال : « تلك امرأة يغشاها أصحابي اعتدى عند ابن أم مكتوم فإنه رجل أعمى تضعين ثيابك عنده » . (وفي رواية^(٨٥)) : « فإني أكره أن يسقط عنك مخارك أو ينكشف الثوب عن ساقيك فيرى القوم منك بعض ما تكرهين ... » . [رواه مسلم^(٨٦)]

يقول المعارضون : إنما نهي رسول الله ﷺ فاطمة أن تعبد في بيت أم شريك حتى لا تغالط الرجال .

وجوابنا من وجوه :

(أ) إن رسول الله ﷺ لم ينه فاطمة عن بيت أم شريك لتجنب لقاء الرجال لأن المغالطة حاصلة على كل حال بين أم شريك ومن معها من أهلها وبين الضيفان ، ثم هي قد وقعت أيضا بين فاطمة وبين ابن أم مكتوم . إنما أراد رسول الله ﷺ الفرق بفاطمة بنت قيس فلا تظل مثقلة بثيابها السابغة مع الخمار طول اليوم ؛ فإن حركة الرجال لا تنقطع في بيت أم شريك ، فوجهها إلى بيت ابن أم مكتوم حتى إذا تخففت من ثيابها لم يرها الرجل . الأمر إذن يتعلق بالتخفيف من الثياب أى يتعلق بالتيسر على المؤمنين تيسروا بهصر عن رسول رحيم ولا يتعلق بتجنب لقاء الرجال .

(ب) لم يكن هناك حاجز بين مكان نزول الضيفان ومكان إقامة أم شريك وإلا لما قال رسول الله ﷺ : « ... فإني أكره أن يسقط عنك مخارك أو ينكشف الثوب عن ساقيك فيرى القوم منك بعض ما تكرهين » ... إذن هو بيت واحد يغالط الرجال فيه النساء ، ولا حرج على فاطمة بنت قيس أن ترى ابن أم مكتوم ولا حرج على الضيفان أن يروا فاطمة وتراهم إنما الحرج في أن تظل مثقلة بالثياب السابغة طول اليوم .

الدليل الخامس عشر :

حديث ابن عباس قال : أُرِّدَف^(١) النبي ﷺ الفضل بن عباس يوم البحر خلفه على عجز^(٢) راحلته وكان الفضل رجلا وضيا^(٣) . فوقف النبي ﷺ للناس يفتيم وأقبلت امرأة من خضم^(٤) وضيفة تستفتي رسول الله ﷺ . فطلق

(١) أُرِّدَف : حمل خلفه . (٢) حَجَزَ راحلته : مؤخر راحلته .

(٣) وضيا : من الرضاء وهي الحسن والبهجة . (٤) خضم : اسم قبيلة .

الفضل ينظر إليها وأعجبه حسنها فالتفت النبي ﷺ والفضل ينظر إليها فأخلف يده فأخذ بذقن الفضل فعدل وجهه عن النظر إليها .

[رواه البخاري ومسلم] [٨٧]

يقول المعارضون : إذا كان رسول الله ﷺ قد حَوَّل وجه الفضل إلى الشق الآخر حتى لا ينظر إلى المرأة . فمن يستطيع أن يحول وجه الشاب عن النظر إلى النساء عند مشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية ؟ لذا ينبغي منع المشاركة واللقاء .

وجوابنا من وجوه :

(أ) إن غض البصر أدب عام مأمور به المؤمنون والمؤمنات جميعا . والمسلم يجاهد نفسه ليظل متحليا بهذا الأدب . وقد تغلبه نفسه في وقت ما فإما أن يتذكر فيستغفر ويتوب ، وإما أن يمضي في غفلته حتى يذكره بعض من حوله ، وإما أن يغلبه هواه أو يفقد المذكر ويتكرر منه الوقوع في الإثم إلى أن يهديه الله بفضله .

(ب) إذا كان رسول الله ﷺ قد حَوَّل وجه الفضل إلى الشق الآخر فمن با ترى حول وجوه الآخرين ممن ينتظر منهم الوقوع فيما وقع فيه الفضل . أم كان الفضل بن العباس - رديف رسول الله ﷺ - هو الوحيد في موسم الحج الذي وسوس إليه الشيطان ووقع في نظرات محظورة !

(ج) إن موسم الحج يعد مثالا صالحا يبين كيف يكون لقاء الرجال النساء في مجتمع المسلمين دونما حرج ولا تعقيد ولا نتائج ضارة . هذا مع غض الطرف عما يحدث فيه - على سبيل الاضطراب - من زحام شديد . وحديث الخصمية يشير إلى ما كان يقع من هفوات خلال لقاء الرجال النساء وكيف لم ير رسول الله ﷺ في تلك الهفوات ما يدعو إلى أمر النساء بتغطية وجوههن ولو كن جميلات . بل نراه على عكس ذلك يقول : « لا تَتَّقِب (١) المحرمة ولا تلبس القفازين » [رواه البخاري] [٨٨] . ولم ير كذلك في تلك الهفوات ما يدعو إلى أمر النساء بالابتعاد عن تجمعات الرجال . لذا لم يخصص وقتا لطواف النساء .

(١) تتقِب : تلبس القفاز .

وأخيراً نقول : لو كان في مشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية ولقائها الرجال ما يؤدي غالباً إلى إطلاق شهوات النفوس ، ما أذن الله تعالى بهذه المشاركة وهذا اللقاء في موسم كريم مبارك كموسم الحج .

ثالثاً : حوار حول بعض أقوال للمعارضين

القول الأول :

يقولون : إن العفاف خلق له مكانة سامية في ديننا ، وإن مشاركة المرأة في مجالات الحياة بحضور الرجال يجرح عفافها .

وجوابنا من وجوه :

(أ) إن كل الضوابط التي وضعها الشارع سواء لثياب المرأة خارج بيتها أو لمشاركتها مجالات الحياة بحضور الرجال هي من أجل تحقيق العفاف . وقد يقف قوم عند هذا التقرير وينسون أن هذه الضوابط وحدها لا تكفي لتحقيق العفاف ، ذلك أن العفاف يعني صيانة البدن وجماله وشهوته من الابتذال ولكن هذه الصيانة لا يكفي فيها الستر سواء الستر بالثياب أو الستر بمجدران البيت ، إنما الستر عنصر واحد ضروري وضرورته لا تقل عن ضرورة جميع العناصر . وتبدأ العناصر بأساس البناء الخلقي وهو الإيمان بالله واليوم الآخر ، والإيمان غير معلق بالهواء ولا يعمش في فراغ إنما هو يسكن العقل والقلب وليس البدن . فتتبع العقل وتركبة القلب - حيث يسكن الإيمان - هما سبيل قوة الإيمان ، على أن التفاعل دائم ومستمر بين هذه العناصر جميعها : العقل الواعي ، والقلب الخاشع ، والبدن الطاهر المستور وذلك من أجل حفظ كيان الإنسان المؤمن . فلنتظر إذن كيف يوفر للمرأة القلب الخاشع والعقل اليقظ لتحفظ عليها خلق العفاف مثينا صلباً فلا تدره رياح الشهوات .

(ب) وكما يسند العقل اليقظ والقلب الخاشع خلق العفاف ، فكذلك يساعد خلق العفاف على صفاء الذهن وراحة القلب وعلى قوة البدن أيضاً فضلاً عن طهارته . وكل هذه الطاقات - العقل الصافي اليقظ والقلب المطمئن والبدن القوي - قد سخرها الله تعالى ليعمر بها المسلمون الأرض أكمل عمارة وأشرف عمارة . فكيف يسوغ في عقول المؤمنين أن يشر العفاف كل هذه الطاقات ثم تعطلها نحن ولا نسخرها كما أمر الله ؟ قد يقول البعض إن في البيت مجالاً واسعاً

لتسخير الطاقات ، وهذا قول حق ولكن ليس على إطلاقه . إذ أحيانا قد تشغل رعاية البيت والأولاد وقت المرأة كله ، ولكن في أحيان أخرى لا يأخذ هذا من وقتها إلا القليل وتبقى المرأة في حالة فراغ وبطالة مؤسفة بل قد تكون مفسدة . أى أننا إذا لم نسخر هذه الطاقات - التى ساعد العفاف على تأمينا - في عمل صالح ينفع مجتمع المسلمين واكتفينا بقرار المرأة في بيتها ولو دون نشاط خير ، فكأننا قد جعلنا من هذا الخلق الرفيع نبتا نكلنا لا يثمر غير بلادة العقل وموت القلب وخمول البدن . والعياذ بالله .

(ج) إن خلق العفاف فضيلة من أمهات الفضائل، وهو أصيل ثابت ولا يجوز التفريط فيه، ولكن التطبيق العملي ليس له صورة واحدة هي القرار في البيت، بل يخضع لعوامل كثيرة تفرضها البيئة وظروف المرأة ولنضرب أمثلة من حياة الصحابيات الكرمات :

- عن سهل قال : لما عرس أبو أسيد الساعدي دعا النبي ﷺ وأصحابه ، فما صنع له طعاما ولا قربه إليهم إلا امرأته أم أسيد ، بَلَّت تمرات في ثَوْر^(١) من حجارة من الليل ، فلما فرغ النبي ﷺ من الطعام أمأته^(٢) له فسقته تَحْفَه^(٣) بذلك . [رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ] [٨٩]

أليس من الحق بعد هذا أن نقول : إن العروس إذا خدمت المدعوين لحفل العرس في احتشام فقد حافظت على العفاف وإذا جلست في ركن بيتها وشاركت أترابها في مرح مشروع فقد حافظت على العفاف ؟

- عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما قالت : ... وكنت أنقل النوى من أرض الزبير ، التى أقطعها رسول الله ﷺ ، على رأسى وهي منى على ثلثي فَرَسَخ^(٤) فجئت يوما والنوى على رأسى فلقبت رسول الله ﷺ ومعه نفر من الأنصار فدعاني ثم قال (إِنْخِ)^(٥) ليحملني خلفه فاستحييت أن أسير مع الرجال ، وذكرت الزبير وغيرته وكان أغبر الناس .. [رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ] [٩٠]

(١) ثَوْر : إناة من حجارة .

(٢) أمأته : أذاجه .

(٣) تَحْفَه : مخضه .

(٤) فَرَسَخ : مقياس قديم من مفايس الطول يقدر بثلاثة أميال .

(٥) إِنْخِ : كلمة تعال للغير لمن أراد أن يبيعه .

أو ليس من الحق بعد هذا أن نقول : إن المرأة إذا خرجت في احتشام لقضاء مصلحة للبيت فقد حافظت على العفاف تماما كما إذا جلست في بيتها وأغناها عن الخروج زوج أو خادم ؟

● عن حفصة بنت سيرين قالت : ... فجاءت امرأة فنزلت قصر بني خلف فأتيتها فحدثت أن زوج ابنتها غزا مع النبي ﷺ ثنتي عشرة غزوة فكانت أختها معه في ست غزوات قالت : فكنا نقوم على المرضى وندلوى الكلبي^(١) ...

● وعن الربيع بنت معوذ قالت : كنا نفزو مع النبي ﷺ فنسقى الغرم ونخدمهم ونرد القتلى إلى المدينة ..

أليس من الحق بعد هذا أن نقول : إن المرأة إذا شاركت باحتشام في الجهاد بما يناسب طبيعتها فقد حافظت على العفاف تماما كما إذا جلست في بيتها تحبب ثيابا للمجاهدين ؟

وهكذا تتمدد صور التطبيق ويبقى خلق العفاف ثابتا راسخا .

القول الثاني :

يقول المعارضون : إذا كان لقاء الرجال النساء جائزا فإن ذلك يكون عند الضرورة أو الحاجة لمعجب .

وجوابنا من وجوه :

(أ) إذا قلنا إن اللقاء جائز عند الضرورة أو الحاجة فهذا يعني ضمنا أنه في الأصل من المحظورات والضرورات هي التي تبيح المحظورات والحاجات تنزل منزلة الضرورات . وهذا تقرير لا دليل عليه من كتاب أو سنة بل السنة على خلافه كل المخالفة كما وضع في الفصول الخامس والسادس والسابع والثامن من الباب الثالث .

(ب) وقد يقول البعض إنه يشرع اللقاء لتحقيق مصلحة ضرورية أو حاجة أو تحسينية ولكن نخشى في هذه الحال أن تضيق واسعا . إذ شرعت المباحات للتيسر على الناس فقد يأتونها حيناً ويدعونها حيناً بطريقة عفوية دونما

(١) الكلبي : الجرحى .

نظر أو تعمد لتحقيق مصلحة بناتها . أى أن الأمر المباح لا يسأل فاعله لم فعله أو لم تركه فهو مما وسعه الله على عباده . لذا لا مجال - عند وقوع اللقاء المباح - للبحث عن مدى الحاجة إليه أو عن قدر المصالح التي يحققها . وإنما يكون البحث عن ذلك عند النظر في تقرير الحكم بنسب اللقاء أو وجوبه . على أن هناك في المجتمع الريفي تكاد تكون المشاركة واللقاء هي نظام الحياة اليومية ، وذلك لكثرة حركة المرأة ونشاطها وتنوع الأعمال التي تقوم بها . بينما يكون انعزالها وخلوتها لفترات محدودة جدا ، ولا يستطيع أحد أن يقول إن هذا السلوك مناف للشرعية . وفي مثل حال المرأة الريفية نساء أخريات في المدينة مثل مديرة مدرسة للبنات والطبيبة والممرضة ، يقمن بأعمال تقتضى كثرة لقاء الرجال .

(ج) حقا إن اللقاء يكون أحيانا محظورا أو مكروها وذلك عند غياب الآداب الشرعية . ولكن لا تنسى أن الانعزال يكون محظورا أو مكروها أحيانا عند تعطيله أمرا واجبا أو مندوبا . وكذلك إذا توافرت دواعى اللقاء أو الانعزال ولم يفعله المسلم تعرض لحكم من الأحكام حسب قوة الداعى فإن كان الداعى واجبا ولم يفعله المسلم كان عندئذ قد ارتكب حراما . ومن دواعى الانعزال الواجبة كل عمل ينبغي ألا يطلع عليه الرجال مثل التزين والتخفيف من الثياب واللعب والضحك . ومن دواعى اللقاء المندوبة أو الواجبة طلب العلم وحضور محاضرات ثقافية مفيدة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإغاثة الملهوف وكذلك البيع والشراء وخدمة الضيوف إذا كان الرجال مرضى أو غيباً . إذن يمكن القول إن المجتمع المسلم لابد أن يكون فيه أقدار من المشاركة واللقاء لتيسر الحياة أو لتحقيق مصالح متفاوتة الدرجة . وقد سبق ذكرها عند حديثنا عن دواعى المشاركة واللقاء في الفصل الأول من الباب الثالث . كما أنه لابد في المجتمع المسلم من قدر من الانعزال عند توافر دواعيه التي أشرنا إلى بعضها . ثم إن تطبيق الآداب الشرعية لابد أن يؤدي إلى الاعتدال في لقاء المرأة الرجال حتى تكون في الحدود التي تناسب الحياة الجادة الفاضلة . إذ أن اللقاء يكلف المرأة خاصة أعباء متعددة ، بدءا من التبريل بالثياب السابغة إلى الوقار والجد في الحديث والحركة ، إلى مداومة الغض من البصر واليقظة الدائمة من تسلل الفتنة ووسوسة الشيطان . أما تحديد قدر اللقاء وقدر الانعزال فأمر متروك للفرد المسلم وللمجتمع المسلم ،

ويتفاوت من فرد إلى فرد ومن مجتمع إلى مجتمع ، ومن عصر إلى عصر . والعبرة بما يؤدي إلى تيسير الحياة من ناحية وتحقيق المصالح المشروعة من ناحية .

(د) يحكم اللقاء والانزال أيا كان قدرهما آداب الإسلام ، فإنه إذا كان للقاء آداب خصصناها الفصل الثاني من الباب الثالث ، فإن للانزال آداباً أيضاً ومنها :

- غرض البصر وعدم الوقوف وراء النوافذ للحملقة في الغادين والرائحين وعدم إرسال النظر في الصور المطبوعة في صفحات الكتب والمجلات .

- التعفف عن سماع الأخبار والنكات والقصص الخليعة الماجنة .

- اجتناب الخضوع بالقول من وراء الحجاب .

- التحرر من أحلام اليقظة الجنسية .

- حفظ الفرج من كل صور الشلوذ الجنسي سواء من العبث مع الذات أو مع شخص من الجنس نفسه .

(هـ) ينبغي أن نحذر تكلف اللقاء وتكلف الانزال سواء .. فإن في تكلف اللقاء إشباعاً مردولاً للشهوة ، وفي تكلف الانزال - دوماً ودون مسوغ - نوع إثارة غير مباشرة للشهوة ، وزرع توتر وحساسية غير محمودتين لدى كل من الطرفين ، وقد ينتج عنهما نفسية معقدة مريضة . والله العليم الحكيم شرع للناس شريعة سمحة توفر للمسلم والمسلمة نفسية سوية .

(و) صدق رسول الله ﷺ : « رحم الله عبداً قال فغتم أو سكت فسلم » [٩٧ ب] .

ونقول قياساً على ذلك : رحم الله رجلاً لقي النساء (المعروف وبالمعروف) فغتم أو ابتعد عن لقاء (منكر) فسلم . ورحم الله امرأة شاركت الرجال (في معروف وبالمعروف) فغتمت أو انعزلت عن مجال (منكر) فسلمت .

القول الثالث :

يتساءل المعارضون : هل هناك حقاً لقاء جاد بين الرجال والنساء ، ويهدف للخير ؟

وجوابنا من وجوه :

(أ) المعارضون معنورون في طرح هذا التساؤل فقد غلبهم أمران كلاهما شديد الوطأة، أولهما: تقاليد موروثة لا تعرف غير العزلة الكاملة بين الرجال والنساء والعزلة الكاملة بين المرأة وبين جميع مجالات الحياة خارج البيت . حتى تتمتدح المرأة المسلمة بأنها لا تغادر بيتها غير مرتين : مرة من بيت أبيها إلى بيت زوجها ومرة من بيت زوجها إلى القبر . كما وضعت هذه التقاليد حجبا كثيفة على المرأة شملت الوجه والصوت والاسم وكل هذه بدعة وانحراف عن الهدى النبوى . وثانيهما : مخالطة عامة شاملة عابثة ماحنة تسود مجتمعات الغرب وبعض القردة المقلدة لهم في مجتمعنا . وهذا فساد وضلال وخروج على شرع الله .

وتحت ثقل ضغط التقاليد الموروثة من ناحية والانحلال الغربى الفاضح من ناحية يقف هؤلاء الغيورون مشدوهين بين التقيضين وكأنما هم ضربة لازب : إما التمسك بالتقاليد الموروثة حيث العزلة الكاملة وإما الانحرف وراء المجتمع الغربى حيث المخالطة بلا حدود . إن تشدد الآباء والانحلال المحدثين يندرج تحت ما يمكن أن نسميه (سياسة ردود الأفعال) وإن هذه السياسة تشطّح عادة بالإنسان بعيدا عن الجادة وترديه إما إلى الإفراط وإما إلى التفريط .

ومن آثار هذه السياسة الخرقاء أنه لما قال الآباء : كيان المرأة في حياتها وعفتها وشرفها ويجب أن تقرر في بيتها لا تغادره حفاظا على هذا الكيان . قال المحدثون : كيان المرأة في تحقيق شخصيتها المستقلة ويجب أن تخالط الحياة والناس دون قيود حتى ينمو هذا الكيان . ولما قال الآباء : مسؤلية المرأة تنحصر بين جدران بيتها لا تتعداه في قليل أو كثير . قال المحدثون : مسؤلية المرأة كمسؤلية الرجل سواء بسواء وعليها أن تقوم ببلور الرجل في جميع مجالات الحياة .

وهكذا ينتقل القوم من إفراط إلى تفريط ويخرجون عن نهج الاعتدال الذى اتسم به ديننا الحنيف .

(ب) إن هناك بديلا صالحا يغنينا عن تشدد الآباء وتحلل المحدثين ويخرجنا من سياسة ردود الأفعال الخرقاء، وهو موجود منذ خلق الله الإنسان من ذكر وأنثى ومنه هدى الله الإنسان إلى أن يستمتع بالحلال ويعف عن الحرام . موجود في

كتاب الله تلووه صباح مساء في لقاء موسى عليه السلام بالمرأتين وتعاونوه معهما في سقى الأغنام :

قال تعالى : ﴿ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ (١) امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ (٢) ۚ قَالَ : مَا غَطَبِكُمَا ؟ قَالَتَا : لَا نَسْقِي حَتَّى يَصْدُرَ الرَّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ۚ فَسَقَى لَهَا مِائِدَةً إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ : رَبُّ إِلَهِي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ غَيْرِ فَقَبِرَ ۚ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ لَاحِقَتُنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ ﴾ . (سورة القصص : الآيات ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥)

وموجود في لقاء سليمان عليه السلام مع ملكة سبأ يدعوها إلى الإيمان بالله الواحد . قال تعالى : ﴿ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ (٣) ۚ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً (٤) وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا ۚ قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ (٥) ۚ قَالَتْ : رَبِّ إِنْ ظَلَمْتَ لَنَسْفَعْنَ عُصْفَاقَهُ ۚ وَأَسْلَمَتْ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ ﴾ (سورة النمل : الآية ٤٤) وموجود في كل وقائع اللقاء والمشاركة التي تمت على عهد رسول الله ﷺ . ويبلغ ما ورد منها في صحيحى البخارى ومسلم نحو ثلاثمائة واقعة .

حقا إن المعارضين معلورون بسبب موقف أولئك الذين ضاقوا بالتقاليد الموروثة فنبلواها وبهرتهم تقاليد الغرب فكانوا أسرى لها . أى أنهم خرجوا من تقليد إلى تقليد ولم يعودوا إلى الهدى الأول هدى محمد ﷺ .

(ج) نحب أن نلفت النظر إلى مرض أطلق عليه من قبل الأستاذ مالك ابن نبي - رحمه الله - (دُهان السهولة وذُهان الاستحالة) . وأعراض هذا المرض هي الميل إلى تصنيف الأمور بين السهولة المفرطة وبين الاستحالة الكاملة . وكأنه لا مجال للصعب الممكن . والمصابون بهذا المرض يرون أن الاختيار أمامهم ينحصر بين تقليد الآباء وهو سهل على الصالحين وبين تقليد الغرب وهو سهل

(١) من دونهم : من سواهم .

(٢) تَذُودَان : قنعان أغنامهما عن اللاء .

(٣) الصَّرْح : سطح من زجاج أبيض شفاف تحته ماء عذب .

(٤) حَسِبَتْهُ لُجَّةً : حسبتها ماء .

(٥) مُمَرَّدٌ من قَوَارِير : مجلس من زجاج .

على المتحللين . وإذا حدثتهم عما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه رأوا ذلك أمراً مستحيلاً وكأنه لا سبيل إلى تطبيق هدى الله وسنة رسوله ﷺ على حياتنا المعاصرة . ونحن نرجو أن يعافينا الله من هذا المرض حتى نرى أن تطبيق هدى الله وإن كان صعباً إلا أنه ممكن بعون من الله أولاً ثم بمبادرة من الرواد والمصلحين ثانياً ثم بهمة وعزم من المسلمين ثالثاً . إن البديل الصالح لا بد منه ولا يكفى مجرد الإنكار على المخالطة اللاهية العابثة وهى تسرى في مجتمعاتنا سريان النار في الهشيم كما يقولون . ذلك أن الحياة تفرض نفسها ومتطلبات الحياة المعاصرة تفرض أقداراً من مشاركة الرجال ولقائهم، فإذا لم ينزل الغيورون الميدان ويقدموا البديل الصالح أى التزوج الصالح الذى يمكن أن يقتدى به كل مسلم محب للفضيلة وهو اللقاء الجاد المحادف فالغلبة ستكون للتيار الجارف المنحرف .

(د) نذكر الغيورين بكلمة للشيخ ناصر الدين الألبانى فى مقدمة كتابه (حجاب المرأة المسلمة) تعليقا على موضوع إباحة سفور الوجه . قال حفظه الله : (وحقيقة الأمر عندى أنه وإن كان قلبى ليؤكد يتفطر أسى وحزنا من هذا السفور المزرى والتبرج المخزى الذى تهافت عليه النساء فى هذا العصر تهافت الفراش على النار، فإننى لا أرى أبداً أن معالجة ذلك يكون بتحريم ما أباح الله لمن من من الكشف عن الوجوه، وأن نوجب عليهن ستره الكامل بدون أمر من الله ورسوله . بل إن حكمة التشريع والتدرج فيه وبعض أصوله التى منها قوله ﷺ : « يَسْرُوا ولا تعسروا » وأصول التربية الصحيحة، كل ذلك ليوجب على فقهاء الأمة ومربيها ومرشديها أن يتلطفوا بالنساء ويأخذهن بالرفق لا بالشدة ويتساهلوا معهن فيما يسر الله فيه » [٩٢] .

إن التلطف بالناس وأخذهم بالرفق والتساهل معهم فيما يسر الله فيه هو البديل الصالح الذى ينبغي أن نمارسه عملياً حتى يحلوا الناس حلوه . وهو يفيد فى المجتمعات التى انتشرت فيها المخالطة اللاهية العابثة وخاصة مع أولئك الذين فى نفوسهم بقية من خير ويتمنون حياة فاضلة ميسرة .

ونحسب أن ليس كل من سار فى تيار التقليد يحمل الفلسفة الإباحية الغريبة ، ولكن كثيرين ممن يحملون عاطفة دينية طيبة غلبهم التيار ويحتاجون لمن يمد لهم يد العون لينقذهم ، ثم إن البديل الصالح يفيد فى المجتمعات المحافظة التى

تقاوم تيار التغريب بمجرد تمسكها بالتقاليد الموروثة واستنكارها كل جديد . ولقد ثبت بالتجربة في بلدان كثيرة عجز هذا الأسلوب عن الوقوف في وجه تيار التغريب الجارف وتبين أنه لا بدّ من موقف جديد يعتمد هدى النبي ﷺ حتى يقوى على المقاومة وهذا الموقف إذا ظهر في المجتمعات المحافظة فهو كنفيل بأن يقطع الطريق على المتربصين المفتونين بالغرب .

(هـ) ونقول للغيريين : لا سبيل لإدراك معنى المشاركة في الحياة الاجتماعية وجدواها إلا إذا راجعنا نظرتنا إلى المرأة ، فننظر إليها نظرة رسولنا ﷺ حيث يقول : « إنما النساء شقائق الرجال » [رواه أبو داود] [٩٣] فهي إنسان كريم وعلاقة الرجل بها ليست إطلاقاً علاقة بلعبة جنسية ، بل علاقة بين إنسان وإنسان يعيشان حياة مشتركة فيها كل عناصر الحياة الكريمة الفاضلة من تصورات وأفكار ومن مشاعر وأحاسيس ، ومن نشاطات متنوعة اجتماعية واقتصادية وسياسية . وإذا كانت هذه الحياة المشتركة مصحوبة بميل فطري نحو الجنس الآخر فقد وضع الشارع الآداب اللازمة لتصون هذا الميل من الانحراف وتمضى الحياة في طريقها نشطة طاهرة .

(و) وخلاصة الأمر أن التقاليد الموروثة ظلمت المرأة وحسبتها عن المشاركة في الحياة الاجتماعية وكان ذلك باسم الدين وهو في الحقيقة افتئات على الدين وتضييع لمصالح شرعية متعددة .

وقد كان العجز عن النظر في المسوغات الشرعية لمشاركة المرأة والقنوات المشروعة لهذه المشاركة سبباً في انطلاق الناس في قنوات غير مشروعة أحياناً وغير منضبطة بآداب الشرع أحياناً . وذلك تحت ضغط الحاجة من ناحية وتأثير الغزو الفكري من ناحية . ومن هنا ينبغي استلهم الشرع واتخاذ سنداً لأقدار من مشاركة المرأة حتى نضفي الشرعية على هذه المشاركة بعد ترشيدها وتسديدها .

القول الرابع :

يقولون : إن طبيعة الرجل إذا التقت مع طبيعة المرأة كان منها ما يكون بين كل رجل وامرأة من الميل والأنس والاستراحة إلى الحديث والكلام .

وبعض الشيء يجر إلى بعض ، وإغلاق باب الفتنة وأحزم وأحكم ...

وجوابنا من وجوه :

(أ) إن المقدمة التي يسوقها المعارضون صحيحة وهي أن « طبيعة الرجل إذا التقت مع طبيعة المرأة كان منهما ما يكون بين كل رجل وامرأة من الميل والأنس والاستراحة إلى الحديث والكلام » . وهي تؤكد أن « الميل والأنس والاستراحة إلى الحديث والكلام » أمر فطري في خلقة كل رجل وكل امرأة . وإذا كان الأمر كذلك فلِمَ شرع الله وسنت السنة مشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية في جميع المجالات العامة والخاصة ؟ (انظر الفصل الخامس من الباب الثالث) . لا بد أن ذلك لحكمة بالغة .

(ب) إن قدرا من الميل والأنس والاستراحة للحديث والكلام يحدث عادة بصورة عفوية نتيجة لقاء الرجل المرأة أى أنه يحدث دون قصد لأنه أمر فطري ابتلى الله به بنى الإنسان . فإذا لم يسترسل كل منهما في مشاعر الميل والأنس وشغلها الأمر الجاد الذى التقيا من أجله، عندئذ فلا حرج على المؤمن والمؤمنة ولكن عليهما ضبط مشاعرهما وتوجيه اهتمامهما إلى تحقيق الهدف من المشاركة واللقاء .

(ج) إن ما يحدث من ميل وأنس بصورة عفوية عند أول اللقاء ، وما يتبعه من ضبط للمشاعر وانشغال واهتمام بتحقيق هدف اللقاء ، مثله مثل النظرة الأولى وما تولده من مشاعر الاستحسان ... وصدق رسول الله ﷺ حيث يقول للصحابى الذى سأل عن نظرة الفجاءة : « اصرف بصرك » [٩٣] .

وحيث يقول : « النظرة الأولى لك وليست لك الآخرة » [٩٣ب] . وهكذا كما كتب الله على أبناء آدم وبناته وابتلاهم بالنظرة العابرة ولم يخلق أمامها كل الأبواب بفرض ستر وجه المرأة . كذلك كتب عليهم وابتلاهم بمشاعر الأنس العابرة عند اللقاء ولم يخلق أمامها كل الأبواب بحظر المشاركة واللقاء . ولا ننسى أن الشرع الحكيم يريد من وراء هذا الابتلاء التيسر على المؤمنين والمؤمنات لتحقيق المصالح المشروعة وتعمير الأرض أكمل عمارة وأطهر عمارة .

(د) أما عن القول بأن إغلاق باب الفتنة وسد ذريعة الفساد أحزم وأحكم فنجزو أن يرجع القارئ الكريم إلى الفصل الثالث من هذا الباب فهو يتعلق بالغلو في تطبيق قاعدة سد الذريعة . ونذكر هنا بما قاله « ابن العرى » في

كتاب الأحكام : ... وكل أمر مخوف و وكل الله تعالى فيه المكلف إلى أمانته ،
لا يقال فيه : إنه يتنزع به إلى محذور فممنع منه [٩٣هـ] .

(هـ) نذكر المعارضين بموقف لهم مناقض لموقفهم من مشاعر الميل والأنس
الفطرية ، ذلك أنهم إذا قيل لهم فسد الزمان وضعفت الأخلاق ، وأسرف الناس
في الطلاق وتعدد الزوجات وقال البعض ينبغي منع الطلاق والتعدد أو وضع
شروط وقيد تضيق منهما . إذا قيل لهم هذا قالوا كيف نحظر ما أباحه الله ؟
وكيف تضيق على الناس ما وسعه الله ؟ وقالوا أيضا إن هذه العيوب والنقائص
لا تعالج بالتحريم ولا بالتضييق ولكن بالتربية والتوجيه .

لماذا ينكر المعارضون هنا تحريم ما أحل الله ويحذرون تضيق ما وسعه الله
ويرون أن العلاج الأمثل يكمن في التربية والتوجيه فحسب ، ولا يفعلون الشيء
نفسه إذا ضعفت الأخلاق وقصر الناس في تطبيق آداب المشاركة واللقاء ؟
أى لماذا يحرّمون ما أحل الله من المشاركة واللقاء ومن كشف المرأة وجهها تحريما
قاطعا بدعوى فساد الزمان ؟ ولماذا لا يعالجون العيوب والنقائص بالتربية
والتوجيه ؟

إن الطلاق وتعدد الزوجات أباحهما الله ، وكشف المرأة وجهها
ومشاركتها في الحياة الاجتماعية أباحهما الله . وإذا كان حظر الطلاق والتعدد
أو تقيدهما يضيق على الناس ويخرجهم فحظر كشف الوجه والمشاركة واللقاء
يضيق على الناس ويخرجهم .

نحسب أن الوقوف عند شرع الله هو الأقوم وأن علاج النقائص بالتربية
والتوجيه - مع الاعتدال في سد النريعة - هو الأحكم .

القول الخامس :

يقول المعارضون : إن علماءنا الأجلاء ما كانوا يجهلون النصوص
المبيحة للقاء المرأة الرجال ولكنهم رأوا من فساد الزمان ما دعاهم إلى تضيق ما
كان فيه سعة على عهد رسول الله ﷺ وصحابه الأطهار الأبرار . ويقول
المعارضون : نعتقد أن الدافع إلى إثارة هذا الموضوع الآن إنما هو الانبهار
بما هناك في المجتمعات الغربية من خروج المرأة ومغالطتها الرجال في جميع مجالات
الحياة .

وجوابنا من وجوه :

(أ) نحن نشاركهم الثقة والتقدير لعلماثنا الأجلاء وهم أصحاب فضل علينا وعلى كل الأجيال التي تتلمذت على علمهم ، ومن فضلهم أنهم لم يحجروا على أحد - سواء كان معاصرا لهم أو ممن جاء بعدهم - أن يخالفهم الرأي . والعبرة دائما بالدليل من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، أما أقوال الرجال فهي كما قال الإمام مالك بن أنس : (كل إنسان يؤخذ من كلامه ويردّ إلا صاحب هذا القبر) .

(ب) أما قولهم بشأن أثر فساد الزمان في تضيق ما كان فيه سعة على عهد رسول الله ﷺ فسوف يأتي الجواب عنه في الفصل الثالث من هذا الباب .

(ج) وأما قولهم عن الانبهار بمحضرة أوربا فالله وحده يعلم ما في نفوس عباده ، هل بهرتهم حضارة الغرب أم بهرهم وهزهم من الأعماق ما عرفوا من سنة رسول الله ﷺ . وعلى ذكر حضارة الغرب ننقل كلاما نفيسا للإمام ابن تيمية رحمه الله . قال : (... والكلام إنما هو في أننا منهيون عن التشبه بهم « أي بأهل الكتاب » فيما لم يكن سلف الأمة عليه . فأما ما كان سلف الأمة عليه فلا ريب فيه سواء فعلوه أو تركوه . فإنا لا نترك ما أمر الله به لأجل أن الكفار تفعله ، مع أن الله لم يأمرنا بشيء يوافقونا عليه إلا ولا بدّ فيه من نوع مغايرة يتميز بها دين الله المحكم عما قد تُسَخَّ أو يُدَلَّ) [٩٤] .

وصدق الإمام فهناك نوع مغايرة يتميز بها دين الله . فقد رسم الشرع مجموعة من الآداب الرفيعة التي تميز مشاركة المرأة المسلمة في الحياة الاجتماعية عن مشاركة المرأة الغربية .

القول السادس :

يقول المعارضون : إن هناك نصوصا كثيرة يقرر العلماء أنها تفيد جواز لقاء المرأة الرجال ولكنهم يستدركون بأنها (أو لعلها) كانت قبل الحجاب . ونظرا لتكرار هذه الحججة في إبطال دلالة كثير من النصوص رأينا أن نفرّد الفصل الثاني من هذا الباب لبحث (خصوصية الحجاب بنساء النبي ﷺ) وذلك حتى يمكن مناقشة قول المعارضين في اسهاب وتفصيل .

القول السابع :

يقول المعارضون : إن هناك نصوصا كثيرة يقرر العلماء أنها تفيد مشروعية لقاء النساء الرجال ولكنهم بسبب فساد الزمان يرون منع مثل هذا اللقاء من باب سد الذريعة . ونظرا لكثرة إيراد هذه الحجة وتعطيل كثير من النصوص رأينا أن نفرّد فصلا خاصا لبحث قاعدة سد الذريعة وإلى أى مدى وقع غلو في تطبيقها . (انظر : الفصل الثالث من هذا الباب) .



هوامش الفصل الأول

تنبيه :

(يرجى ملاحظة أن الجزء والصفحة المذكورين بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح البخارى مرجعهما كتاب فتح البارى شرح صحيح البخارى طبعة مصطفى الحلبي - القاهرة .
أما الجزء والصفحة المذكوران بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح مسلم فمرجعهما الجامع الصحيح للإمام مسلم طبعة استانبول) .

- [١] مجموع الفتاوى .. ج ١٨ ، ص ٩ ، ج ١٥ ، ص ٤٤٤ .
[٢] البخارى : كتاب النكاح . باب : الفرة .. ج ١١ ، ص ٢٣٤ . مسلم : كتاب السلام . باب : جواز إرداف المرأة الأجنبية .. ج ٧ ، ص ١١ .
[٣] البخارى : كتاب بدء الخلق . باب : ما جاء في صفة الجنة .. ج ٧ ، ص ١٣٠ . مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : فضائل عمر رضى الله عنه .. ج ٧ ، ص ١١٤ .
[٤] انظر : حديث موقف عمر من زوجته في البخارى : كتاب الجمعة . باب : هل عل من يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان وغيرهم .. ج ٣ ، ص ٣٤ . وانظر الفصل الخامس . بحث : مشاركة المرأة في المسجد .
[٥] البخارى : كتاب النكاح . باب : الفرة .. ج ١١ ، ص ٢٣٣ . مسلم : كتاب اللعان .. ج ٤ ، ص ٢١١ .
[٦] فتح البارى .. ج ٨ ، ص ١٠٨ .
[٨] فتح البارى .. ج ٤ ، ص ٤٤٦ .
[٩] البخارى : كتاب المناقب . باب : صفة النبی ﷺ .. ج ٧ ، ص ٣٨٥ . مسلم : كتاب الفضائل . باب : مبادئه ﷺ .. ج ٧ ، ص ٨٠ .
[١٠] فتح البارى .. ج ٥ ، ص ١١٥ .
[١١] البخارى : كتاب النكاح . باب : لا يملكون رجل بامرأة إلا ذو عزم والدخول على المغنية .. ج ١١ ، ص ٢٤٦ . مسلم : كتاب السلام . باب : تحريم الخلو بالاجنية والدخول عليها .. ج ٧ ، ص ٧ .

- [١٢] فتح الباري .. ج ١١ ، ص ٢٤٥ .
- [١٣] انظر : شرح صحيح مسلم .. ج ١٤ ، ص ١٥٤ .
- [١٤] انظر : سنن الترمذى .. ج ٤ ، ص ١٥٢ (كتاب الرضاع . باب : ما جاء في كراهية الدخول على المنيات) .
- [١٥] إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام .. ج ٢ ، ص ١٩٧ .
- [١٦] البخارى : كتاب الحج . باب : حج النساء .. ج ٤ ، ص ٤٤٦ .
- [١٧] مسلم : كتاب السلام . باب : تحريم الخلو بالأجنبية والدخول عليها .. ج ٧ ، ص ٨ .
- [١٨] البخارى : كتاب النكاح . باب : الهدية للمرؤس .. ج ١١ ، ص ١٣٤ .
- [١٩] مسلم : كتاب الصلاة . باب : جواز الجماعة في النافلة .. ج ٢ ، ص ١٢٨ .
- [٢٠] البخارى : كتاب الصوم . باب : من زار قوما فلم يطرع عندهم .. ج ٥ ، ص ١٣١ .
- [٢١] فتح الباري .. ج ٥ ، ص ١٢٣ .
- [٢٢] البخارى : كتاب النكاح . باب : الأكل في الدين .. ج ١١ ، ص ٣٥ . مسلم : كتاب الحج . باب : جواز اشتراط الحرم التحلل بعلم المريض ونحوه .. ج ٤ ، ص ٢٦ .
- [٢٣] البخارى : كتاب الشهادات . باب : القرعة في المشكلات .. ج ٦ ، ص ٢٢٣ .
- [٢٤] البخارى : كتاب النكاح . باب : ضرب الدف في النكاح والوئمة .. ج ١١ ، ص ١٠٨ .
- [٢٥] البخارى : كتاب المغازى . باب : حديث الإفك .. ج ٨ ، ص ٤٣٨ . مسلم : كتاب التوبة . باب : في حديث الإفك وقبول توبة القاذف .. ج ٨ ، ص ١١٥ .
- [٢٦] البخارى : كتاب المغازى . باب : غزوة خيبر .. ج ٩ ، ص ٢٤ . مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : من فضائل جعفر بن أبي طالب وأسماء بنت عميس وأهل سفيثهم .. ج ٧ ، ص ١٧٣ .
- [٢٧] البخارى : كتاب الصوم . باب : من أقسم على أخيه ليفطر في التطوع .. ج ٥ ، ص ١١٣ .
- [٢٨] البخارى : كتاب المناقب . باب : إلهام الجماعة .. ج ٨ ، ص ١٤٨ .
- [٢٩] البخارى : كتاب الجهاد والسير . باب : فضل من جهز غازيا أو علفه بخمر .. ج ٦ ، ص ٣٩٠ . مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : من فضائل أم سليم أم أنس .. ج ٧ ، ص ١٤٥ .
- [٣٠] فتح الباري .. ج ٦ ، ص ٣٩١ .
- [٣١] أخرجه أبو داود في سننه (انظر رقم ٤١١٢ .. ج ٤ ، ص ٣٦١ . كتاب لباس . باب : في قوله تعالى : ﴿ وَكُلَّ لِلْمُؤْمِنَاتِ مِمَّا ظَهَرْنَ مِنْ أَمْصَارِهِنَّ ﴾) .
- [٣٢] مسلم : كتاب الطلاق . باب : المطلقة ثلاثا لا نفقة لها .. ج ٤ ، ص ١٩٩ .
- [٣٣] المنفى لابن قدامة .. ج ٧ ، ص ٢٨ .
- [٣٤] انظر المرجع رقم ٣١ .
- [٣٥] ورد في فتح الباري وقال الحافظ ابن حجر : أخرجه أحمد والطبراني وإسناد أحمد حسن .. ج ٢ ، ص ٤٩٥ .
- [٣٦] ورد في مجمع الزوائد . كتاب النكاح . باب : ثواب المرأة على طاعتها لزوجها وتامها على ماله وحملها ووضعها .. ج ٤ ، ص ٣٠٤ . وقال الحافظ الميمني : فيه روح بن المسيب ، وثقه ابن معين والبيهقي وضعفه ابن حبان وابن عدى .
- [٣٧] البخارى : كتاب الجهاد . باب : الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء .. ج ٦ ، ص ٣٥٠ . مسلم : كتاب الإمارة . باب : فضل الغزو في البحر .. ج ٦ ، ص ٤٩ .
- [٣٨] أخرجه أبو داود . كتاب الصلاة . باب : فضل التعمد في المسجد (انظر رقم ٤٧٢ .. ج ١ ، ص ٣٢٠) . وورد في صحيح الجامع الصغير تحت رقم ٥٨١٢ .

- [٣٩] فتح الباري .. ج ٣ ، ص ٧ .
- [٤٠] البخاري : كتاب أبواب الأذان . باب : صلاة الليل .. ج ٢ ، ص ٣٥٧ . مسلم : كتاب صلاة المسافرين . باب : استحباب صلاة النافلة ليومه .. ج ٢ ، ص ١٨٨ .
- [٤١] البخاري : كتاب المغازي . باب : وقال الليث .. ج ٩ ، ص ٨٤ .
- [٤٢] كتاب (مراتب الإجماع) لابن حزم ، (الرد على مراتب الإجماع) لابن تيمية .
- ص ٢٠٨ . الناشر : دار الأفاق الجديدة : بيروت - الطبعة الثانية سنة ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .
- [٤٣] انظر المغني لابن قدامة .. ج ٢ ، ص ١٦٤ ، ١٦٥ .
- [٤٣] المجلد .. ج ٣ ، ص ١٣٧ ، ١٣٨ .
- [٤٤] البخاري : كتاب الجمعة . باب : هل حل من يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان وغوهم .. ج ٣ ، ص ٣٣ . مسلم : كتاب الصلاة . باب : خروج النساء إلى المساجد .. ج ٢ ، ص ٣٣ .
- [٤٥] فتح الباري .. ج ٣ ، ص ٣٣ ، ٣٤ .
- [٤٦] البخاري : كتاب الصلاة . باب : وقت الفجر .. ج ٢ ، ص ١٩٥ . مسلم : كتاب المساجد ومواضع الصلاة . باب : استحباب التكبير بالصبح .. ج ٢ ، ص ١١٨ .
- [٤٧] البخاري : كتاب أبواب الأذان . باب : القراءة في المغرب .. ج ٢ ، ص ٣٨٨ . مسلم : كتاب الصلاة . باب : القراءة في الصبح والمغرب .. ج ٢ ، ص ٤٠ .
- [٤٨] البخاري : كتاب أبواب الأذان . باب : خروج النساء إلى المساجد بالليل والغسل .. ج ٢ ، ص ٤٩٢ . مسلم : كتاب المساجد ومواضع الصلاة . باب : وقت العشاء وتأخيرها .. ج ٢ ، ص ١١٥ .
- [٤٩] البخاري : كتاب الجمعة . باب : هل حل من يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان .. ج ٣ ، ص ٣٤ .
- [٥٠] مسلم : كتاب الصلاة . باب : تسوية الصفوف وإقامتها .. ج ٢ ، ص ٣٢ .
- [٥١] الميسوط .. ج ١ ، ص ١٨٤ .
- [٥٢] البخاري : كتاب أبواب العمل في الصلاة . باب : التصفيق للنساء .. ج ٣ ، ص ٣١٩ . مسلم : كتاب الصلاة . باب : تسبيح الرجل وتصفيق المرأة إذا تأبها شيء في الصلاة .. ج ٢ ، ص ٢٧ .
- [٥٣] كتاب الميسوط .. ج ١ ، ص ١٨٤ .
- [٥٤] فتح الباري .. ج ٣ ، ص ٣١٩ .
- [٥٥] البخاري : كتاب أبواب صفة الصلاة . باب : انتظار الناس قيام الإمام العالم .. ج ٢ ، ص ٤٩٥ . مسلم : كتاب الصلاة . باب : خروج النساء إلى المساجد .. ج ٢ ، ص ٣٤ .
- [٥٦] مسلم : كتاب الصلاة . باب : خروج النساء إلى المساجد إذا لم يترتب عليه فتنه وأنها لا تخرج مطية .. ج ٢ ، ص ٣٣ .
- [٥٧] المدونة الكبرى .. ج ١ ، ص ١٠٦ .
- [٥٨] المجلد .. ج ٣ ، ص ١٣٦ .
- [٥٩] المغني .. ج ٢ ، ص ٣٧٥ ، ٣٧٦ . طبعة المنار سنة ١٣٦٧ هـ .
- [٦٠] فتح الباري .. ج ٢ ، ص ٤٩٥ .
- [٦١] كتاب آثار ابن باديس .. الجزء الثاني من المجلد الأول ص ٢١٨ .
- [٦٢] صحيح سنن ابن ماجه . كتاب المناسك . باب : الحج جهاد النساء .. ج ٢ ، ص ١٥١ . حديث رقم ٢٣٤٥ .

- [٦٣] البخاري : كتاب الصلاة . باب : ما يذكر في الفخذ .. ج ٢ ، ص ٢٥ . مسلم : كتاب النكاح . باب : فضيلة احتائه أمته ثم يتزوجها .. ج ٤ ، ص ١٤٧ .
- [٦٤] مسلم : كتاب الجهاد والسير . باب : النساء الغزوات يرضع لهن ولا يسهم .. ج ٥ ، ص ١٩٧ .
- [٦٥] أخبار النساء اللاتي شاركن في غزوة خيبر تمجدها في الجزء الثامن من الطبقات . أما غير أم سليف ففي ص ٤١٩ .
- [٦٦] البخاري : كتاب الجهاد . باب : غزو المرأة في البحر .. ج ٦ ، ص ٤١٦ .
- [٦٧] مسلم : كتاب الجهاد والسير . باب : غزو النساء مع الرجال .. ج ٥ ، ص ١٩٦ .
- [٦٨] البخاري : كتاب الجهاد . باب : رد النساء الجرحى والقتل .. ج ٦ ، ص ٤٢٠ .
- [٦٩] مسلم : كتاب الجهاد والسير . باب : النساء الغزوات يرضع لهن ولا يسهم .. ج ٥ ، ص ١٩٧ .
- [٧٠] فتح الباري .. ج ٤ ، ص ٤٤٥ ، ٤٤٦ .. ج ٦ ، ص ٤١٦ .
- [٧١] الترمذي : كتاب الرضاع . باب ١٨ (ج ٤ ص ١٥٣) ورود في صحيح الجامع الصغير تحت رقم ٦٥٦٦ . وانظر : صحيح الترمذي حديث ٩٣٦ .
- [٧٢] البخاري : كتاب الجهاد . باب : الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء .. ج ٦ ، ص ٣٥٠ . مسلم : كتاب الإمارة . باب : فضل الغزو في البحر .. ج ٦ ، ص ٤٩ .
- [٧٣] مسلم : كتاب النكاح . باب : لئيب من رأى امرأة فوقعت في نفسه .. ج ٤ ، ص ١٢٩ ، ١٣٠ .
- [٧٤] هذه الرواية عن عبد الله بن عمر . وقد وردت في جميع الزوائد . كتاب النكاح . باب : حق الزوج على المرأة .. ج ٤ ، ص ٣١٤ . وقال الحافظ الميمني : رواه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح .
- [٧٥] ، [٧٥] انظر : إحياء علوم الدين . كتاب النكاح . الباب الثالث : آداب المعاشرة - كيف يعطى الرجل الفدية .
- [٧٦] انظر : جميع الزوائد . كتاب النكاح . باب : أي شيء غير النساء .. ج ٩ ، ص ٢٠٢ .
- [٧٦] انظر : مراجع أخبار هؤلاء الصحابات في الفصل الثاني من هذا الباب - مبحث ذكر إمام الصحابات يلقين الرجال دين حجاب ٤ .
- [٧٧] البخاري : كتاب الاستئذان . باب : من ناجى بين يدي الناس ولم يخبر بهر صاحبه .. ج ١٣ ، ص ٣٢٢ . مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : فضائل فاطمة بنت النبي ﷺ .. ج ٧ ، ص ١٤٢ .
- [٧٨] مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : فضائل أهل بيت النبي ﷺ .. ج ٧ ، ص ١٣٠ .
- [٧٩] الحديث أورده النووي في كتاب (المجموع) وقال : قال البيهقي هذا إسناد صحيح .. ج ٣ ، ص ٤٤٩ .
- [٨٠] مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : من فضائل عائشة رضي الله تعالى عنها .. ج ٧ ، ص ١٣٥ .
- [٨١] البخاري : كتاب المناقب . باب : ذكر أوصاف النبي ﷺ منهم أبو العاص بن الربيع .. ج ٧ ، ص ٨٧ . مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : فضائل فاطمة بنت النبي ﷺ .. ج ٧ ، ص ١٤٢ .

- [٨٢] انظر : فتح الباري .. ج ٣ ، ص ٣٨٨ .
- [٨٣] البخاري : كتاب المغازي . باب : مرض النبي ﷺ ووفاته .. ج ٩ ، ص ٢١٥ .
- [٨٤] البخاري : كتاب الفرائض . باب : قول النبي ﷺ : « لا نورث ما تركنا صدقة » .. ج ١٥ ، ص ٥٠٥ .
- [٨٥] مسلم : كتاب الفتن وأشراف الساعة . باب : في خروج الدجال ومكته في الأرض .. ج ٨ ، ص ٢٠٣ .
- [٨٦] مسلم : كتاب الطلاق . باب : المطلقة ثلاث لا نفقة لها .. ج ٤ ، ص ١٩٥ .
- [٨٧] البخاري : كتاب الاستئذان . باب قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بِيُوتِكُمْ ﴾ .. ج ١٣ ، ص ٢٤٥ . مسلم : كتاب الحج . باب : الحج عن العاجز .. ج ٤ ، ص ١٠١ .
- [٨٨] البخاري : كتاب الحج . باب : ما ينهى من الطيب للمحرم والحرمه .. ج ٤ ، ص ٤٢٤ .
- [٨٩] البخاري : كتاب النكاح . باب : قيام المرأة على الرجال في العرس وخدمتهم بالنفس .. ج ١١ ، ص ١٦٠ . مسلم : كتاب الأشرطة . باب : إباحة النبيذ الذي لم يشرب .. ج ٦ ، ص ١٠٣ .
- [٩٠] البخاري : كتاب النكاح . باب : الغرة .. ج ١١ ، ص ٢٣٤ . مسلم : كتاب السلام . باب : جواز إرداف المرأة الأجنبية .. ج ٧ ، ص ١١ .
- [٩١] البخاري : كتاب العيدين . باب : إذا لم يكن غدا جليلاب في العيد .. ج ٣ ، ص ١٢٢ .
- [٩٢] البخاري : كتاب الجهاد . باب : رد النساء الجرحى والقتل .. ج ٦ ، ص ٤٢٠ .
- [٩٣] انظر : صحيح الجامع الصغير رقم ٣٤٩١ .
- [٩٤] انظر : كتاب حجاب المرأة المسلمة ص ٧ .
- [٩٥] انظر : صحيح الجامع الصغير . الحديث رقم ٢٣٢٩ .
- [٩٦] مسلم : كتاب الأدب . باب : نظرة الفجاعة .. ج ٦ ، ص ١٨٢ .
- [٩٧] صحيح سنن الترمذي .. حديث رقم ٢٢٢٩ .
- [٩٨] انظر : تهذيب الفروع والقواعد للسنية في الأسرار الفقهية .. ج ٢ ، ص ٤٤ [على هامش كتاب الفروع للقرافي] .
- [٩٩] اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم لابن تيمية .. ص ١٧٧ (طبعة مكتبة أنس ابن مالك سنة ١٤٠٠ هـ مع تحقيق الشيخ محمد الفقي) .



الفصل الثانى

حوار مع المعارضين لمشاركة المرأة فى الحياة الاجتماعية

حول الحجاب الوارد فى قوله تعالى : ﴿ فاسألوهن من وراء حجاب ﴾

وإيات غصصصصه بئساء النبى ﷺ

خصوصية الحجاب بنساء النبي ﷺ

سبق أن ورد خلال حوارنا مع المعارضين للقاء النساء الرجال ، أن هناك وقائع كثيرة في السنة يقرر العلماء بأنها تفيد جواز لقاء المرأة الرجال ولكنهم يستدركون بأنها ربما وقعت قبل الحجاب . ونظرا لتكرار هذه الحجة في إبطال عمل كثير من النصوص فإننا نفرّد هذا الفصل لإثبات خصوصية الحجاب بنساء النبي ﷺ حتى يمكن إبطال حجة المعارضين .

تمهيد :

أولا : تحديد معنى الحجاب :

الحجاب الوارد في الآية الكريمة : ﴿ وَإِذَا سَأَلْتَهُمْ مَنْ هُوَ قَالُوا هُوَ الَّذِي تَجْلِسُ خَلْفَهُ الْمَرْأَةُ الْمُحْجَبَةُ ، والاحتجاب يعني أن يكون حديث الرجال الأجانب لنساء النبي ﷺ من وراء حجاب فلا يرون شخصهن . وقد أذن لمن في الخروج للحاجة الماسة ، وعندها يجب عليهن أن يغطين وجوههن فضلا عن بقية البدن ، أى إن المعنى الأصلي للاحتجاب هو منع نساء النبي ﷺ من لقاء الرجال الأجانب دون حجاب والابتعاد بشخصهن تماما عن أبصار الرجال . أما الستر الكامل للبدن مع الوجه عند الخروج للحاجة فإنه بديل عن الاحتجاب الذى يناه . وهكذا يكون للحجاب صورتان : صورة أصلية داخل البيت وهى محادثة الأجانب من وراء ستار ، وصورة فرعية خارج البيت وهى ستر الوجه مع سائر البدن . ونكتفى هنا بمبحث الصورة الأصلية للحجاب لارتباطها الوثيق بموضوع لقاء الرجال النساء . أما الصورة الفرعية فتأتى بإذن الله خلال بحث مشروعية سفور وجه المرأة . ونسوق الشواهد الآتية لتأكيد أن المعنى الأصلي للحجاب هو حجب أشخاص نساء النبي ﷺ .

شاهد من القرآن الكريم :

إن الآية الكريمة : ﴿ وَإِذَا سَأَلْتَهُمْ مَنْ هُوَ قَالُوا هُوَ الَّذِي تَجْلِسُ خَلْفَهُ الْمَرْأَةُ الْمُحْجَبَةُ ، صريحة في أن يكون السؤال والجواب من وراء حجاب ، والحجاب من طبيعته ستر الأشخاص . ثم إن الآية تقرر : ﴿ ذَلِكَ أَطْهَرُ لِقَافِئِكُمْ وَقُلُوبِكُمْ ﴾ أى أن السؤال من وراء حجاب أطهر لقلوبكم وذلك بألا ترونهن وهو أطهر لقلوبهن بألا يرونكم وهذا لا يكون بغير حجب الأشخاص ، أما ستر الأبدان فإن منع الرجال من رؤية النساء لا يمنع النساء من رؤية الرجال ، وفي تقرير هذا المعنى يقول الطبرى في تفسير هذه الآية :

(أطهر لقلوبكم وقلوبهم من عوارض العين التى تعرض في صدور الرجال من أمر النساء وفي صدور النساء من أمر الرجال وأخرى من أن لا يكون للشيطان عليكم وعليهن سبيل) .

شواهد من السنة المطهرة :

- عن أنس بن مالك قال : أنا أعلم الناس بهذه الآية (الحجاب) : لما أُهْدِيَتْ^(١) زينب بنت جحش رضى الله عنها إلى رسول الله ﷺ كانت معه في البيت ، صنع طعاما ودعا القوم فقعلوا يتحدثون . (وفي رواية مسلم : وزوجته مولى وجهها إلى الحائط) فجعل النبي ﷺ يخرج ثم يرجع وهم قعود يتحدثون فأنزل الله تعالى آية الحجاب .. فضرب الحجاب وقام القوم .

[رواه البخارى ومسلم]^[١]

لو أن الحجاب يعنى ستر البدن فقد كانت زينب (العروس) جالسة مولى وجهها للحائط فإن كانت سافرة الوجه لأمرها الرسول الكريم بستره ولا حاجة لإلقاء الحجاب ومنع أنس من الدخول .

- عن عائشة رضى الله عنها قالت : خرجت سودة بعدما ضرب الحجاب لحاجتها وكانت امرأة جسيمة^(٢) لا تخفى على من يعرفها فرآها عمر بن الخطاب فقال : يا سودة أما والله ما تخفين علينا فانظري كيف تخرجين ؟

[رواه البخارى ومسلم]^[٢]

لو أن الحجاب يعنى ستر الأبدان فهل كان يخفى هذا على عمر بن الخطاب وهو صاحب المشورة بحجاب حرم النبي ﷺ ! إنما اعترض عمر على خروج سودة لأنه ظن أن حجب الأشخاص ينبغى أن يطرد في جميع الظروف ، فنزل الوحي باستثناء الخروج للحاجة من وجوب حجب أشخاصهن . ولو فرضنا جدلا أنه يخفى على عمر فهل كان يخفى على رسول الله ﷺ ! أم أنه ﷺ كان يرى وجهها لإنكار عمر وفيه مجال للنظر حتى نزل الوحي وقال رسول الله ﷺ : « أذن لكن أن تخرجن لحاجتكن » فحسم الأمر .

- عن أنس قال : أقام النبي ﷺ بين خيبر والمدينة ثلاثا يبنى عليه بصفية بنت حبي .. فقال المسلمون : إحدى أمهات المؤمنين أو مما ملكت يمينه ،

(١) أُهْدِيَتْ زينب : أى زفت .

(٢) امرأة جسيمة : ضخمة الجسم .

فقالوا : إن حجبها فهي من أمهات المؤمنين وإن لم يحجبها فهي مما ملكت
بمنه .. فلما ارتحل وطأ لها خلفه^(١) ومد الحجاب بينها وبين الناس .

[رواه البخارى ومسلم]^[٣]

إن صفة حين خرجت من البيت وركبت في حضور الصحابة كانت
مستورة البدن قطعاً . فما الحاجة لقول الصحابة : « إن حجبها فهي من أمهات
المؤمنين » ؟ وما حاجة الرسول ﷺ لأن (بمد الحجاب بينها وبين الناس) إلا أن
يعنى الحجاب ما هو أكثر من ستر البدن ؟

- عن عائشة رضى الله عنها قالت : اختصم سعد بن أبى وقاص وعبد بن زمعة في
غلام ، فقال سعد : هذا يا رسول الله ابن أختي عتبة بن أبى وقاص عهد إلى أنه
ابنه انظر إلى شبهه . وقال عبد بن زمعة ، هذا أختي يا رسول الله ولد على
فراش أبى من ولديته^(٢) . فنظر رسول الله ﷺ إلى شبهه فرأى شبهاً بينا بعتبة
فقال : هو لك يا عبد : الولد للفراش^(٣) وللعاهر الحجر^(٤) ، واحتججني منه
يا سودة بنت زمعة ، فلم تره سودة قط . [رواه البخارى ومسلم]^[٤]

ولو أن الحجاب يعنى ستر الأبدان لا الأشخاص لرأته هى ولم يرها ولكن
النص (فلم ير سودة قط) .

ثم إنه من خلال استعراضنا لأكثر أمهات كتب السنة حديثاً حديثاً لم يمر
علينا حديث واحد يشير إلى ستر الأبدان دون الأشخاص عند سماع الحديث من
أمهات المؤمنين بل كلها تتضمن ستر الأشخاص .

ثانياً : تاريخ نزول آية الحجاب :

إن نزول آية الحجاب كان على الأرجح في ذى القعدة سنة خمس من
الهجرة كما أورد صاحب الطبقات الكبرى^[٥] وقد اشترطنا في النصوص التالية أن
يكون مما وقع بعد تلك السنة ، وذلك للدلالة على أن الحجاب - بمعناه الأصل كما
بيننا - لم يفرض على غير نساء النبی ﷺ من ناحية ، وأن عامة الصحابيات لم
يحتجبن ولو من قبيل الاقتداء حيث فقهن خصوصية الحجاب بنساء النبی ﷺ
وأنه لا مجال للاقتداء بهن رضى الله عنهن في أمر خصصن به .

(١) وطأ لها خلفه : مهد لها فراشا خلفه . (٢) ولديته : أخته .

(٣) الولد للفراش : أبى لصاحب الفراش .

(٤) للعاهر الحجر : المراد للزاني الرجم إن كان عصياً والحية إن كان غير عصي .

أدلة خصوصية الحجاب بنساء النبي ﷺ

الدليل الأول :

قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظَرٍ عَلَيْهِ (١) وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنَسِينَ لَخَبِيرَاتُ الْبَيْتِ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيُّ فَيَسْتَحْيُ مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيُ مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُتَّكَبَّرُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴾ .

(سورة الأحزاب : الآية ٥٣)

فآية تحدث صراحة عن بيوت وأزواج النبي ﷺ وليس عن بيوت وأزواج عامة المسلمين .

ورد في تفسير الطبري : (القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي آبَائِهِمْ وَلَا أَبْنَائِهِمْ وَلَا إِخْوَانِهِمْ وَلَا أُمَّهَاتِهِمْ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴾ (سورة الأحزاب : الآية ٥٥) . يقول تعالى ذكره : لا حرج على أزواج رسول الله ﷺ في آبائهن ولا إثم . ثم اختلف أهل التأويل في المعنى الذي وضع عنهن الجناح في هؤلاء فقال بعضهم : وضع عنهن الجناح في وضع جلايتهن عندهم ... وقال آخرون : وضع عنهن الجناح فبهن في ترك الاحتجاب ... وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال ذلك وضع الجناح عنهن في هؤلاء المسمين أن لا يحتاجن منهم وذلك أن هذه الآية عقب آية الحجاب (١) .

وهكذا نلاحظ أن الله تعالى استثنى محارم نساء النبي ﷺ من الاحتجاب وذلك في قوله تعالى : ﴿ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي آبَائِهِمْ وَلَا أَبْنَائِهِمْ وَلَا إِخْوَانِهِمْ ﴾ (الآية) بينما استثنى محارم نساء المؤمنين من إخفاء الزينة فحسب وذلك في قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَدِينُ زِينَتُهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ ... ﴾ (سورة النور : الآية ٨١) .

(١) ناظرين إياه : منظرين نضجه .

ورود في تفسير البخوي لقوله تعالى ﴿ وَإِذَا سَأَلْتَهُمْ مَتَاعًا قَالُوا مَا لَهُمْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ : (أى من وراء ستر . فبعد آية الحجاب لم يكن لأحد أن ينظر إلى امرأة رسول الله ﷺ متتعبة أو غير متتعبة) .

الدليل الثاني : مقدمات فرض الحجاب :

● عمر يشير على رسول الله ﷺ بحجب نسائه :

- عن عمر رضى الله عنه قال : ... قلت : يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فأُنزل الله آية الحجاب .

[رواه البخارى] [٧]

الحديث ينص على أن عمر رضى الله عنه قال لرسول الله ﷺ : « احجب نساءك » ولم يقل (مر نساء المؤمنات بالحجاب) وذلك أن عمر وقع في قلبه نفرة من اطلاع الرجال على الحرم النبوي ، وذلك لأنه يدخل عليهن البر والفاجر . فرسول الله ﷺ هو المبلغ عن الله وينبئ أن يكون بيته مفتوحا لكل الناس . أما بيوت المسلمين فإنما يدخلها عادة الأقارب والأصدقاء ومن إلهم من الموثوق بهم .

● عمر - حرصا منه على الحجاب - يعلن تعرفه على سودة عند خروجها بالليل :

- عن عائشة : أن أزواج النبي ﷺ كن يخرجن بالليل إذا تبرزن إلى المناصيح^(١) ، وهو صعيد^(٢) أفح^(٣) وكان عمر يقول للنبي ﷺ : احجب نساءك . فلم يكن رسول الله ﷺ يفعل ، فخرجت سودة بنت زمعة زوج النبي ﷺ ليلة من الليالي عشاء وكانت امرأة طويلة فناداها عمر : ألا قد عرفناك يا سودة ، حرصا على أن ينزل الحجاب فأُنزل الله الحجاب .

[رواه البخارى ومسلم] [٨]

(١) المناصح : أماكن معروفة من ناحية البقيع .

(٢) صعيد : الصعيد وجه الأرض الذى لا نبات فيه .

(٣) أفح : واسع .

● تأذى رسول الله ﷺ من قعود القوم يتحدثون بعد تناول الطعام :

- عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : لما أُقْبِلَتْ^(١) زينب بنت جحش رضى الله عنها إلى رسول الله ﷺ وكانت معه في البيت ، صنع طعاما ودعا القوم فقمعدوا يتحدثون . (وفي رواية مسلم : وزوجته مولية وجهها إلى الحائط) فجعل النبي ﷺ يخرج ثم يرجع وهم قعود يتحدثون فأنزل الله تعالى آية الحجاب... فضرب الحجاب وقام القوم . [رواه البخارى ومسلم]^[٩]

قال الحافظ ابن حجر : (وقد وقع في رواية مجاهد عن عائشة لنزول آية الحجاب سبب آخر أخرجه النسائي بلفظ : كنت آكل مع النبي ﷺ حينما^(٢) في قُب^(٣) فمر عمر فدهاه فأصاب إصبعه إصبعي فقال : جس^(٤) - أو أوه - لو أطاع فيكن ما رأيتكن عين . فنزل الحجاب^[١٠] . وروى ابن جرير في تفسيره من طريق مجاهد قال : (بينا النبي ﷺ يأكل ومعه بعض أصحابه وعائشة تأكل معهم إذ أصابت يد رجل منهم يدها فكره النبي ﷺ ذلك فنزلت آية الحجاب^[١١] . وقد أخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس قال : (دخل رجل على النبي ﷺ فأطال الجلوس فخرج النبي ﷺ ثلاث مرات لمخرج فلم يفعل . فدخل عمر فرأى الكراهية في وجهه فقال للرجل : لعلك آذيت النبي ﷺ فقال النبي ﷺ : لقد قمت ثلاثا لكي يتيمنى فلم يفعل . فقال عمر : يا رسول الله لو اتخذت حجابا فإن نساءك لسن كسائر النساء وذلك أظهر لقلوبهن فنزلت آية الحجاب) ... ولا مانع من تعدد الأسباب^[١٢] ... وطريق الجمع بينها أن أسباب نزول الحجاب تعددت وكانت قصة زينب آخرها للنص على قصتها في الآية^[١٣] .

(١) أُقْبِلَتْ : زُفِت .

(٢) الحُسْنُ : القَرْبُ فراه يهْدَقُ مع أَقْبَطُ (أى الذين المشحون مثل الجبن) ويصحبان بالسنن ثم يدلك باليد حتى يصير كالزبد .

(٣) قُب : هو إزاء من عشب ملور .

(٤) جس : كلمة يقولها الإنسان إذا أصابه ما عَصَهُ وأضره .

● مبادرات عمر ودلالاتها في أمر الحجاب :

(أ) عن عمر رضي الله عنه : وافقت الله في ثلاث ، أو وافقني ربي في ثلاث - قلت : يا رسول الله لو اتخذت من مقام إبراهيم مصلى ، وقلت : يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فأنزل الله آية الحجاب . قال : ويلغني معاتبة النبي ﷺ بعض نسائه فدخلت عليهن قلت : إن التيتين أو ليلدن الله رسوله ﷺ خيرا منكهن ، حتى أتيت إحدى نسائه قالت : يا عمر ، أما في رسول الله ﷺ ما يعظ نساءه حتى تعظهن أنت ! فأنزل الله : ﴿ عسى به إن طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن مسلمات ﴾ (الآية) . [رواه البخاري] [١٤٦]

(ب) عن عمر بن الخطاب : ... فلما أسروا الأسارى (يوم بدر) قال رسول الله ﷺ لأبي بكر وعمر : ما ترون في هؤلاء الأسارى ؟ فقال أبو بكر : يا نبي الله هم بنو العم والعشيرة أرى أن تأخذ منهم فدية فتكون لنا قوة على الكفار فمضى الله أن يهديهم للإسلام . فقال رسول الله ﷺ : ما ترى يا ابن الخطاب ؟ قلت : لا والله يا رسول الله ما أرى الذي رأى أبو بكر ولكني أرى أن تمكنا فنضرب أعناقهم ... فهوى رسول الله ﷺ ما قال أبو بكر ولم يهو ما قلت . فلما كان من الغد جئت فإذا رسول الله ﷺ وأبو بكر قاعدين يسيكان ... وأنزل الله عز وجل : ﴿ ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يملأن في الأرض ﴾ (١) . [رواه مسلم] [١٤٥]

(ج) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال : لما تولى عبد الله بن أبي جاء ابنه عبد الله بن عبد الله إلى رسول الله ﷺ فسأله أن يعطيه قميصه يكفن فيه أباه ، فأعطاه ثم سأله أن يصلي عليه فقام رسول الله ﷺ ليصلي عليه فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، أتصلي عليه وقد نهاك ربك أن تصلي عليه ؟ فقال رسول الله ﷺ : إنما خيرني الله فقال : ﴿ استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة ﴾ . وسأله على السبعين . قال : إنه منافق . قال : فصلى رسول الله ﷺ فأنزل الله : ﴿ ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره ﴾ .

[رواه البخاري] [١٤٦]

(١) يملأن في الأرض : يبالغ في قتل الكفار .

يتضح من هذه النصوص أن ثلاثاً من مبادرات عمر كانت في أمور المسلمين العامة وهي تتعلق باتخاذ مقام إبراهيم مصلى وأسرى بدر والصلاة على المنافقين . والمبادرة الرابعة كانت تتعلق بنصيحته لزوجات النبي ﷺ وإحداهن هي حفصة ابنة عمر . أما المبادرة الخاصة بالحجاب فلإنها من شعور الرسول الخاصة والتي كان من الطبيعي أن يضع لها الترتيب والتنظيم اللذين يحققان العفاف والحياة لنسائه ﷺ ، ويتوافقان في الوقت نفسه مع غيرة الرجولة الشريفة وذلك دونما حرج ودونما انتظار لوحى السماء بل ودونما حاجة لنصح عمر . إذا كان الأمر كذلك فلماذا لم يجعل الرسول ابتداء بحجاب زوجاته إذا كان في البروز ما يشين ويجرح العفاف ؟ كذلك لماذا لم يسرع بالاستجابة لاقتراح عمر ؟ والحجاب هو أن مخالطة الرجال للنساء في حدود الاحتشام لم يعتبرها رسول الله ﷺ منافية للشهامة والمروءة وغيرة الرجل على عرضه خاصة وهو ﷺ يقول : « تعجبون من غيرة سعد ؟ والله لأننا أغبر منه والله أغبر مني » [١٧] ولم يعتبرها كذلك منافية لعفاف المرأة ولا خادشة لحياها . أى أن الرسول ﷺ كان يرى في العرف القائم في مجتمع المدينة وقتذاك عرفاً صالحاً ولا حاجة لمخالفته . كذلك لم ير رسول الله ﷺ في الحجاب في عامة الأحوال مكرمة مطلقة بالنسبة للمرأة ، إنما المكرمة في احتشامها وتمسكها بالخمار والثوب السابغ كما شرع الله . ولكن عمر يرى البيت النبوى يدخله البر والفاجر ، وفي الوقت نفسه يريد التميز لنساء النبي ﷺ عن عامة نساء المؤمنين . فظل يلح على التميز ، ورسول الله ﷺ منصرف عنه إذ كان يكره أن يميز بين أصحابه . ثم جاء وقت توالى فيه الأذى على رسول الله ﷺ وتجمعت دواعى التميز وذلك أن البيوت كانت ضيقة والدخول على الرسول ﷺ - وما أكثر مناسباته لتعدد حاجات الناس - يعنى الدخول على نسائه أيضاً . فضلاً عن الجلوس الطويل والاستئناس بالحديث مما يسبب الحرج للبيت كله . وخاصة إذا كان يوم البناء بعروس (انظر حديث كيف فرض الحجاب يوم البناء بزینب) وكان أشد صور الأذى تطاول البعض وإعلانه العزم على نكاح إحدى زوجات النبي ﷺ بعد موته [١٨] . وقد اختار الله نساء نبيه ليكن أمهات للمؤمنين تكرماً له وتشريفاً . وشاء سبحانه قطع كل صور الأذى لرسوله وصيانة البيت النبوى ، بل ورفعته إلى مقام متميز عن بيوت المؤمنين جميعاً فأنزل آية واحدة تضم الآداب الواجبة :

(أ) ﴿ لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إياه ﴾ .

(ب) ﴿ فإذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث ﴾ .

(ج) ﴿ وإذا سألتهم ماعا فاسألوهم من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهم ﴾ .

(د) ﴿ وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا إن ذلكم كان عند الله عظيما ﴾ .

وقبل أن نختم تعليقنا على مبادرات عمر رضى الله عنه نحب أن نسجل عدة ملاحظات :

الملاحظة الأولى : أنه كان لعمر غيرة زائدة متميزة ويؤكد هذا حديثان :
فمن ابن عمر قال : (كانت امرأة تشهد صلاة الصبح والعشاء في الجماعة في المسجد فقيل لها : لم تغرجين وقد تعلمين أن عمر يكره ذلك ويفار ؟ قالت : وما يمنعه أن ينهى ؟ قال : يمنعه قول رسول الله ﷺ : « لا تمنعوا إماء الله مساجد الله » .
[رواه البخاري ١٨٦ ب]

وعن أبي هريرة قال : بينا نحن عند رسول الله ﷺ إذ قال : « بينا أنا نائم رأيتني في الجنة فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر . فقلت : لمن هذا القصر ؟ فقالوا : لعمر بن الخطاب . فذكرت غيرته فويلت مدبراً . فبكى عمر وقال : أعليك أغار يا رسول الله ؟
[رواه البخاري ومسلم ١٩٩ ب]

الملاحظة الثانية : أن غيرة رسول الله ﷺ كانت غيرة سوية تبلغ درجة الكمال في الاستواء وتليق بكمال خلق رسول الله ﷺ .

الملاحظة الثالثة : أن غيرة رسول الله ﷺ السوية قد ارتضت « عدم الحجاب » لزوجاته حتى نزل الوحي ليرفع كل صور الأذى عن رسوله وليرفع مقام البيت النبوي درجات . كما ارتضت « عدم الحجاب » لنساء المؤمنين . وظل رسول الله ﷺ - حياته - يرى نساء المؤمنين وبخاططن في مناسبات شتى هو وأصحابه رضوان الله عليهم . فإذا كان ذلك كذلك أمكننا أن نقرر أن لقاء النساء

للرجال دون حجاب لتحقيق المصالح بمختلف درجاتها هو على الإباحة وذلك حتى يقع طارئ يخرج الأمر من الأصل الحلال إلى الكراهة التنزيهية أو الكراهة التحريمية :

الدليل الثالث : معقبات فرض الحجاب :

● عمر ينكر على سودة - أم المؤمنين - مخرجها بعد فرض الحجاب :

- عن عائشة رضى الله عنها قالت : خرجت سودة بعدما ضرب الحجاب لحاجتها ، وكانت امرأة جسيمة^(١) لا تخفى على من يعرفها فرآها عمر ابن الخطاب فقال : يا سودة أما والله ما تحفين علينا فانظري كيف تخرجين ؟ قالت : فانكفأت^(٢) راجعة ورسول الله ﷺ في بيتي وإنه لبتعشى وفي يده عَرَق^(٣) فدخلت فقالت : يا رسول الله إني خرجت لبعض حاجتي فقال لي عمر كذا وكذا ، قالت : فأوحى إليّ ثم رفع عنه وإن العَرَق في يده ما يضعه فقال : « إنه قد أذن لكن أن تخرجن لحاجتك » . [رواه البخاري ومسلم]^[٢٠]

إن عمر رضى الله عنه لم ينكر على نساء المسلمين أن يخرجن لحاجتهن - بعد نزول آية الحجاب - وقد كن جميعا يخرجن للبراز حيث لم يكن كنف في البيوت . هذا فضلا عن خروج كثير من النساء لقضاء مصالح متنوعة . وإنما أنكر على سودة أم المؤمنين فحسب ، وذلك لعلمه أن الحجاب خاص بنساء النبي ﷺ . وقد نقل الحافظ ابن حجر عن القرطبي قوله : (فإن عمر قامت عنده أنفة من أن يطلع أحد على حرم النبي ﷺ فسأله أن يحجبهن فلما نزل الحجاب كان قصده أن لا يخرجن أصلا فكان في ذلك مشقة ، فأذن لهن أن يخرجن لحاجتهن التي لا يهد منها)^[٢١] .

(١) امرأة جسيمة : ضخمة الجسم .

(٢) فانكفأت : فرجعت .

(٣) عَرَق : عظم بقيت عليه بقية من لحم .

الدليل الرابع :

اختصاص لفظ الحجاب - في صحيح البخارى ومسلم - بأمهات المؤمنين :

تبين من مراجعة صحيح البخارى ومسلم وكتب السنة الأخرى أن لفظ (الحجاب) وما فى معناه المنصوص عليه فى الآية الكريمة : ﴿ فاسألوهم من وراء حجاب ﴾ لم يرد إلا مرتبطاً بنساء النبی ﷺ . وفيما يلى نصوص البخارى ومسلم :

أولاً : على عهد النبی ﷺ :

- عن عمر رضى الله عنه : قلت : يا رسول الله ، يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب .. فأنزل الله آية الحجاب . [رواه البخارى] [٢٢]

- عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : لما تزوج رسول الله ﷺ زينب بنت جحش دعا القوم فطعموا ثم جلسوا يتحدثون ، وإذا هو كأنه تنهياً للقيام فلم يقوموا فلما رأى ذلك قام ، فلما قام ، قام من قام وقعد ثلاثة نفر ، فجاء النبی ﷺ ليدخل فإذا القوم جلوس ، ثم إنهم قاموا . فانطلقت فجئت فأخبرت النبی ﷺ أنهم قد انطلقوا فجاء حتى دخل فذهبت أدخل فألقى الحجاب بيني وبينه فأنزل الله : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبی ﷺ ﴾ (الآية) . وزاد مسلم فى روايته : وحجبن نساء النبی ﷺ .

[رواه البخارى ومسلم] [٢٣]

- عن عائشة رضى الله عنها زوجها النبی ﷺ قالت : كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن يخرج أقرع بين أزواجه فأبتهن خرج سهمها خرج بها رسول الله ﷺ معه . قالت عائشة : فأقرع بيننا فى غزوة غزاهما فخرج سهمي ، فخرجت مع رسول الله ﷺ بعدما نزل الحجاب فأنا أحمل فى هودجى وأنزل فيه ... فبينما أنا جالسة فى منزلى غلبتنى عيني فمت . وكان صفوان بن المعطل السلمى :^(١) الذكوانى من وراء الجيش فأذلق^(١) فأصبح عند منزلى . فرأى سواد إنسان

(١) أذلق : سار من أول الليل .

نائم ، فأتاني فعرفني حين رآني ، وكان يراني قبل الحجاب ، فاستيقظت
بأسير جاعه^(١) حين عرفني فَحَمَرْتُ^(٢) وجهي بجلبائي ...

[رواه البخاري ومسلم] [٧٤]

- عن أبي موسى الأشعري : ... فناذت أم سلمة من وراء الستر أن أفضلا
لأمكما ... [رواه البخاري ومسلم] [٧٥]

- عن أنس قال : أقام النبي ﷺ بين خير والمدينة ثلاثا يئتي عليه بصفية^(٣)
بنت حبي ... فقال المسلمون : إحدى أمهات المؤمنين أو مما ملكت يمينه ،
فقالوا : إن حببها فهي من أمهات المؤمنين وإن لم يحببها فهي مما ملكت
يمينه . فلما ارتحل وطأ لها خلفه^(٤) ومد الحجاب بينها وبين الناس .

[رواه البخاري ومسلم] [٧٦]

- عن عائشة رضی الله عنها قالت : اختصم سعد بن أبي وقاص وعبد بن زمعة في
غلام ، فقال سعد : هذا يا رسول الله ابن أخي عتبة بن أبي وقاص ، عهد إلى
أنه ابنه انظر إلى شبهه ، وقال عبد بن زمعة : هذا أخي يا رسول الله ولد على
فراش أبي من وليدته^(٥) . فنظر رسول الله ﷺ إلى شبهه فرأى شبها بينا بعتبة
فقال : هو لك يا عبد ، الولد للفراش^(٦) وللماهر الحَجَر^(٧) . واحتججني منه
يا سودة بنت زمعة فلم تره سودة قط . [رواه البخاري ومسلم] [٧٧]

- عن عائشة رضی الله عنها قالت : جاء عمي من الرضاعة فاستأذن علي فأبيت
أن آذن له حتى أسأل رسول الله ﷺ ... وذلك بعد أن ضرب علينا
الحجاب . (وفي رواية^[٧٨] قال : أحتججني مني وأنا عمك ؟) وفي رواية
مسلم : استأذن عليا فحججته فأخبرت رسول الله ﷺ فقال لها : لا تحتججني
منه . [رواه البخاري ومسلم] [٧٩]

(١) أسير جاعه : أي قوله : إنا لله وإنا إليه راجعون .

(٢) حَمَرْتُ وجهي : غطيت وجهي .

(٣) يئتي عليه بصفية : البناء هو الدخول بالزوجة .

(٤) وطأ لها خلفه : مهد لها فراشا خلفه .

(٥) وليدته : أمه .

(٦) الولد للفراش : أي لصاحب الفراش .

(٧) للماهر الحَجَر : المراد للزاني الرجم إن كان محصنا والحية إن كان غير محصن .

- عن سعد بن أبي وقاص قال : استأذن عمر على رسول الله ﷺ وعنده نسوة من قريش ^(١) يكلمنه ويستكثيرنه ^(٢) عالية أصواتهن على صوته فلما استأذن عمر قعن فيأدرن الحجاب ^(٣) .
[رواه البخاري ومسلم] ^[٣١]

قال الحافظ ابن حجر : (قوله : عنده نسوة من قريش) هن من أزواجه ^[٣١] .

- عن عائشة رضى الله عنها قالت : لما جاء النبي ﷺ قتل ابن حارثة وجعفر وابن رواحة جلس يعرف فيه الحزن وأنا أنظر من صائر الباب ، (شق الباب) ...
[رواه البخاري ومسلم] ^[٣٢]

- عن أنس قال : لم يخرج النبي ﷺ ثلاثا فأقيمت الصلاة فذهب أبو بكر يتقدم فقال نبي الله ﷺ بالحجاب ^(٤) فرفعه ، فلما وضع وجه النبي ﷺ ما رأينا منظرا كان أعجب إلينا من وجه النبي ﷺ حين وضع لنا ، فأومأ النبي ﷺ بيده إلى أبي بكر أن يتقدم وأرخى النبي ﷺ الحجاب فلم يقدر عليه حتى مات .
[رواه البخاري ومسلم] ^[٣٣]

- عن عائشة قالت : كان يدخل على أزواج النبي ﷺ مُخْتَتِ ^(٥) فكانوا يعدونه من غير أولى الإربة ^(٦) ... فقال النبي ﷺ : ألا أرى هذا يعرف ما ها هنا ، لا يدخلن عليكن . قالت : فحجبوه .
[رواه مسلم] ^[٣٤]

- عن عبد المطلب بن ربيعة بن الحارث قال : ... فلما صلى رسول الله ﷺ الظهر سبقناه (أى عبد المطلب والفضل بن العباس) إلى الحجرة فقمتا عندها حتى جاء فأخذ بأذاننا ... فسكت طويلا حتى أردنا أن نكلمه وجعلت زينب تلجح إلينا ^(٧) من وراء حجاب أن لا تكلمها ...
[رواه مسلم] ^[٣٥]

(١) نسوة من قريش : أى من أزواجه ﷺ ويحتمل أن يكون معهن نسوة من غير أزواجه .
(٢) يستكثيرن : إن كان النسوة من أزواجه فاللحن يظن أكثر مما يعطين من الفتنة . وإن كان هناك نسوة من غير أزواجه فاللحن يظن كثرا من كلامه وجوابه لحوائجهن .
(٣) يآذرن الحجاب : سارعن إلى الحجاب . وقد عجب رسول الله ﷺ من شدة همتين لمر وفزعهن منه حتى أسرعن الاختفاء وراء الحجاب بمجرد سماعهن صوته وقبل أن يؤذن له .

(٤) فقال نبي الله ﷺ بالحجاب : قال هنا معنى فعل .

(٥) مُخْتَتِ : هو الذى يشبه النساء فى أفعاله وكلامه وحركاته .

(٦) غير أولى الإربة : من ليس له حاجة فى النساء .

(٧) تلجح إلينا : ألجح ولمع إذا أشار بخبره أو بيده .

- عن عمر بن الخطاب قال : لما اعتزل نبي الله ﷺ نساءه قال : دخلت المسجد فإذا الناس يَنكَبُونَ بِالْحَصَى^(١) ويقولون : طلق رسول الله ﷺ نساءه وذلك قبل أن يؤمرن بالحجاب ... (والصحيح أنه بعد الحجاب) [٣٦] .

- عن عائشة رضي الله عنها : أن رجلا جاء إلى النبي ﷺ يستفتيه وهي تسمع من وراء الباب ... [٣٨] [رواه مسلم]

- عن جابر بن عبد الله قال : كنت جالسا في دارى فمر في رسول الله ﷺ فأشار إلى ، فقممت إليه فأخذ يدي ، فانطلقنا حتى أتى بعض حجر نساءه فدخل ثم أذن لي فدخلت الحجاب عليها ... [٣٩] [رواه مسلم]

- عن ابن مسعود يقول : قال لي رسول الله ﷺ : اذك على أن يرفع الحجاب . [٤٠] [رواه مسلم]

ثانيا : على عهد الصحابة رضي الله عنهم :

- عن مسروق أنه أتى عائشة فقال لها : يا أم المؤمنين إن رجلا يبعث بالهذى^(٢) إلى الكعبة ويجلس في المصر فيوصي أن تقلد بَدَنَتَهُ^(٣) فلا يزال من ذلك اليوم مُحَرَّمًا حتى يحل الناس ؟ قال : فسمعت تصفيتها من وراء الحجاب ، فقالت : لقد كنت أَقُلُّ قلائد هدى^(٤) رسول الله ﷺ فيبعث هديه إلى الكعبة فما يحرم عليه مما حل للرجال من أهله حتى يرجع الناس .

[٤١] [رواه البخاري ومسلم]

- عن أبي سلمة قال : دخلت أنا وأخو عائشة على عائشة فسألها أخوها عن غسل النبي ﷺ فدعت بإناء نحو من صاع^(٥) فاغتسلت وأفاضت على^(٦) رأسها وبيننا وبينها حجاب . [٤٢] [رواه البخاري]

(١) يَنكَبُونَ بِالْحَصَى : أي يضربون الأرض بالحصى كعمل المهموم المُتَكَبِّر .

(٢) الهذى : ما يهدي إلى البيت من بقرة وبدنة وشاة لتذبح يوم النحر .

(٣) بَدَنَتُهُ : البدنة واحدة الإبل .

(٤) قلائد الهذى : ما يعلق في عنق الإبل التي تهدي للبيت .

(٥) صاع : الصاع أربعة أمداد وللد ملء كفي الإنسان .

(٦) أفاضت على رأسها : صببت على رأسها .

- عن عوف بن الطفيل قال : فأقبل به (أى بعبد الله بن الزبير) المسور وعبد الرحمن مُشْتَجِلَيْنِ بِأَرْذَلَيْهِمَا^(١) حتى استأذنا على عائشة فقالا : السلام عليك ورحمة الله وبركاته . أندخل ؟ قالت عائشة : ادخلوا . قالوا : كلنا ؟ قالت : نعم ادخلوا كلكم . ولا تعلم أن معهما ابن الزبير ، فلما دخلوا دخل ابن الزبير الحجاب . [رواه البخارى]^[٤٣]

- عن يوسف بن عاصم قال : كان مروان على الحجاز ، استعمله معاوية فخطب فجعل يذكر يزيد بن معاوية لكي يبايع له بعد أبيه . فقال له عبد الرحمن بن أبى بكر شيئا ، فقال : خلوه . فدخل بيت عائشة فلم يقدرُوا عليه ، فقال مروان : إن هذا الذى أنزل الله فيه : ﴿ وَالَّذِى قَالَ لَوْلَايِهِ أَتَى لَكُمْ أَعْدَاؤُكُمْ ﴾ فقالت عائشة من وراء الحجاب : ما أنزل الله فينا شيئا من القرآن إلا أن الله أنزل عُذْرِي^(٢) . [رواه البخارى]^[٤٤]

عن ابن جريج قال : أخبرنا عطاء إذ منع ابن هشام النساء الطواف مع الرجال ، قال : كيف تمنعن وقد طاف نساء النبي ﷺ مع الرجال ؟ قلت : بعد الحجاب أو قبل ؟ قال : إى لَعْمَرِي^(٣) لقد أدركته بعد الحجاب ... وكنت آنى عائشة أنا وعبيد بن عمر وهى مُجَاوِرَةٌ فى جوف نَبِير^(٤) . قلت : وما حجابها ؟ قال : هى فى قُبَّة تركية^(٥) لها غِشَاء^(٦) وما بيننا وبينها غير ذلك ، ورأيت عليها درعا مُورَدًا^(٧) . [رواه البخارى]^[٤٥]

(١) مُشْتَجِلَيْنِ بِأَرْذَلَيْهِمَا : الاشتغال هو إدارة الثوب عن الجسد بغير إخراج اليدين .

(٢) عُذْرِي : أى براءتى وتقصيد آيات سورة النور عن حادث الإفك .

(٣) إى لَعْمَرِي : بمعنى نعم .

(٤) نَبِير : جبل خارج عن مكة وهو فى طرفه منى .

(٥) قُبَّة تركية : نوع من الخيام الصغيرة .

(٦) غِشَاء : غطاء .

(٧) درعا مُورَدًا : أى قميصا لونه لون الورود .

- عن سعد بن هشام بن عامر قال : ... فانطلقنا إلى عائشة فاستأذنا عليها فأذنت لنا فدخلنا عليها فقالت : حكيم ؟ (فعرفته) فقال : نعم . فقالت : من معك ؟ قال : سعد بن هشام ، قالت : من هشام ؟ قال : ابن عامر . فرحمت عليه وقالت خيرا .
[رواه مسلم] [٤٦]

الدليل الخامس :

نصوص - من خارج الصحيحين - تؤكد خصوصية الحجاب بأهيات المؤمنين :

ورد في الطبقات الكبرى لابن سعد الروايات الآتية :

- عن عبد الواحد بن أبي عون الدوسي قال : قدم النعمان بن أبي الجون الكندي ، على رسول الله ﷺ مسلما ، فقال : يا رسول الله ألا أزوجك أجهل أئيم^(١) في العرب ؟ كانت تحت ابن عم لها فتوفى عنها فتأمت وقد رغبت فيك وحطت^(٢) إليك . فزوجها رسول الله ﷺ على اثنتي عشرة أوقية ونش^(٣) ... فبعث رسول الله معه أبا أسيد الساعدي ، فلما قدما عليها في بيتها وأذنت له أن يدخل فقال أبو أسيد : إن نساء رسول الله لا يراهن أحد من الرجال . فقال أبو أسيد : وذلك بعد أن نزل الحجاب . فأرسلت إليه فيسرى لأمرى ، قال : حجاب بينك وبين من تكلمين من الرجال إلا ذا محرم منك . ففعلت [٤٧] ...

- قال أبو أسيد الساعدي لامرأة من الجون^(٤) ردها رسول الله ﷺ إلى أهلها قبل أن يدخل بها : « أقيمى في بيتك واحتججى إلا من ذى محرم ولا يطمع فيك طامع بعد رسول الله فإنك من أهيات المؤمنين » فأقامت لا يطمع فيها طامع ولا ترضى إلا لذى محرم حتى توفيت في خلافة عثمان بن عفان عند أهلها . [٤٨]

(١) أئيم : الأيم من لا زوج لها .

(٢) حطت إليك : ماتت إليك .

(٣) النش : نصف أوقية .

(٤) من الجون : نسبة إلى بني الجون وهم من قبيلة كندة .

- عن ابن عباس قال : خلف عُلَى^(١) أسماء بنت النعمان ، المهاجرةُ بن أُمَيَّة ابن المغيرة . فأراد عمر أن يعاقبهما فقالت : والله ما ضرب عُلَى الحجاب ولا سميت أم المؤمنين . فكف عنها^[٤٩] .

- عن داود بن أبي هند أن النبي ﷺ توفى وقد ملك^(٢) امرأة من كندة يقال لها قتيلة ، فارتدت مع قومها فزوجها بعد ذلك عكرمة بن أبي جهل فوجد^(٣) أبو بكر من ذلك وجدا شديدا . فقال له عمر : يا خليفة رسول الله إنها والله ما هي من أزواجه ما غيرها ولا حبيبها^[٥٩] .

وقد أورد الطبري في تفسيره الرواية الأخيرة بصيغة أخرى قال :

- ... عن عامر أن النبي ﷺ مات وقد ملك قيلة بنت الأشعث ، فزوجها عكرمة بن أبي جهل بعد ذلك فشق على أبي بكر مشقة شديدة فقال له عمر : يا خليفة رسول الله إنها ليست من نسائه ، إنها لم يغيرها رسول الله ﷺ ولم يحبها ... فاطمأن أبو بكر وسكن^[٥٠] .

ملاحظة : نلفت انتباه القارئ الكريم أن الوقائع الواردة في الأدلة الآتية - بدءا من الدليل السادس وحتى الحادى عشر - نحرينا أن يكون تاريخ وقوعها بعد نزول آية الحجاب .

الدليل السادس :

رفض الإذن لأمهات المؤمنين بعد فرض الحجاب بالمشاركة في الجهاد والإذن لعامة النساء :

● الإذن لنساء النبي ﷺ بالجهاد قبل فرض الحجاب :

- عن أنس رضى الله عنه قال : لما كان يوم أحد انتزم الناس عن النبي ﷺ ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر وأم سليم وإنهما لمشعرتان أرى تحذم سوقهما^(٤) تنقزان^(٥) القرب على متونهما^(٦) ثم تفرغانه في أفواه القوم ، ثم ترجعان فضلاهما ثم يقيمان فضرغانه في أفواه القوم . [رواه البخارى ومسلم^[٥١]]

(١) خلف على أسماء بنت النعمان : أى تزوجها بعد رسول الله ﷺ .

(٢) ملك المرأة : أى تزوجها . (٣) وجد : حزن .

(٤) تحذم سؤلهما : عدم جمع تحذمة وهى الخلل .

(٥) تنقزان : تبيان .. والنقر الوثب . (٦) متونهما : ظهورهما .

● رفض الإذن لنساء النبي ﷺ بالجهاد بعد فرض الحجاب :

- عن عائشة رضی الله عنها أنها قالت : يا رسول الله نرى الجهاد أفضل العمل أفلا نجاهد ؟ قال : لَكُنَّ أفضل الجهاد حجٌّ مبرور . (وفي رواية [٥٢] : استأذنت النبي ﷺ في الجهاد فقال : جهادكن الحج) . [رواه البخاري [٥٣]
- عن عائشة عن النبي ﷺ : سأله نساؤه عن الجهاد فقال : يَغْمُ الجهاد الحج . [رواه البخاري [٥٤]

● خروج نساء النبي ﷺ معه في بعض الغزوات بقصد الصحبة وليس للمشاركة في الجهاد :

- عن عائشة زوج النبي ﷺ ... قالت : كان رسول الله ﷺ إذا أراد سفراً أقرع^(١) بين أزواجه فأُبين خرج سَهْمُهَا^(٢) خرج بها رسول الله ﷺ معه قالت عائشة : فاقرع بيننا في غزوة غزاها فخرج فيها سهمي فخرجت مع رسول الله ﷺ بعدما أنزل الحجاب فكنْتُ أَحْمَلُ في قَوْذَجِي^(٣) وأنزل فيه .. [رواه البخاري ومسلم [٥٥]
- عن عائشة : أن النبي ﷺ كان إذا أراد سفراً أقرع بين نسائه فطارت القرعة لعائشة وحفصة وكان النبي ﷺ إذا كان بالليل سار مع عائشة يتحدث فقالت حفصة : ألا تركبين الليلة بعيري وأركب بعيرك تنظرين وانظر فقالت : بلى فركبت ... [رواه البخاري ومسلم [٥٦]
- عن المسور بن مخرمة ومروان يصدق كل منهما حديث صاحبه قالَا : خرج رسول الله ﷺ زمن الحديبية ... فجاء سهيل بن عمرو فقال : هات أكتب بيننا وبينكم كتابا . فدعا النبي ﷺ الكاتب فقال : اكتب ... فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله ﷺ لأصحابه : قوموا فانحروا ثم احلقوا قال : فوالله ما قام منهم رجل حتى قال ذلك ثلاث مرات . فلما لم يقم منهم أحد دخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس . [رواه البخاري [٥٧]

(١) أقرع : عمل قرعة .

(٢) خرج سَهْمُهَا : أي خرج اسمها في القرعة .

(٣) قَوْذَجِي : المورج مركب من مراكب العرب أعد للنساء وهو يحمل له قبة تستر بالتياب ويوضع على ظهر البعير .

- عن عائشة زوج النبي ﷺ قالت : خرجنا مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره حتى إذا كنا بالبيداء^(١) أو بذات الجيش انقطع عقد لي ، فأقام رسول الله ﷺ على التماسه^(٢) وأقام الناس معه وليسوا على ماء . فأتى الناس إلى أبي بكر الصديق فقالوا : ألا ترى ما صنعت عائشة ؟ أقامت برسول الله ﷺ والناس ، وليسوا على ماء وليس معهم ماء . فجاء أبو بكر برسول الله ﷺ وأضع رأسه على فخذي قد نام فقال : حبست رسول الله ﷺ وليسوا على ماء وليس معهم ماء . فقالت عائشة : فعاتبني أبو بكر .

[رواه البخاري ومسلم] [٥٨]

● مشاركة بعض نساء المؤمنين في الجهاد بعد فرض الحجاب :

- عن أنس أن رسول الله ﷺ غزا خيبراً فصلينا عندها صلاة الغداة بقرآن^(٣) ... فلما دخلنا القرية قال : الله أكبر خربت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين (قالوا ثلاثاً) ... فأصبناها عتوة^(٤) فجمع السبي فجاء دحية فقال : يا نبي الله ، اعطني جارية من السبي . قال : اذهب فخذ جارية .. فأخذ صفية بنت حبي فجاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا نبي الله أعطيت دحية صفية بنت حبي سيدة قريظة والنضير لا تصلح إلا لك . قال : ادعوه بها فجاء بها فلما نظر إليها النبي ﷺ قال : خذ جارية من السبي غيرها . قال : فأعتقها النبي ﷺ وتزوجها ... حتى إذا كان بالطريق جهزتها له أم سليم . [رواه البخاري ومسلم] [٥٩]

- عن أنس : أن أم سليم اتخذت يوم حنين خنجر فكان معها فرأها أبو طلحة فقال : يا رسول الله هذه أم سليم معها خنجر . فقال لها رسول الله ﷺ : ما هذا الخنجر ؟ قالت : اتخذته إن دنا مني أحد من المشركين بقرت به بطنه^(٥) فجعل رسول الله ﷺ يضحك ... [رواه مسلم] [٦٠]

- عن أنس رضي الله عنه يقول : دخل رسول الله ﷺ على ابنة ملحان فاتكأ عندها ثم ضحك فقالت : لم تضحك يا رسول الله ؟ فقال : ناس من أمتي

(١) البيداء : هي ذو الحليفة بالقرب من المدينة من طريق مكة .

(٢) التماسه : طلبه والبحث عنه .

(٣) بقرآن : التمس ظلمة آخر الليل بعد طلوع الفجر .

(٤) أصبناها عتوة : قهرا .

(٥) بقرت به بطنه : شققت به بطنه .

يركبون البحر الأخضر في سبيل الله مثلهم مثل الملوك على الأسرة . فقالت : يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم قال : اللهم اجعلها منهم ... فركبت البحر (زمن معاوية بن أبي سفيان)^[٦١] مع بنت قرظة فلما قفلت ركبت دابتها فوقعت بها فسقطت عنها فماتت . [رواه البخاري ومسلم]^[٦٢]

- عن يزيد بن هرم أن نجدة كتب إلى ابن عباس يسأله عن خمس خِلَال^(١) ... فكتب إليه ابن عباس : كتبت تسألني : هل كان رسول الله ﷺ يغزو بالنساء ؟ وقد كان يغزو بين فيداوين الجرحى ويُحَذِّين^(٢) من الغنمية .

[رواه مسلم]^[٦٣]

تجدر الملاحظة هنا أن غزوة بخير كانت في الحرم سنة ٧ هـ وغزوة حنين كانت في شوال سنة ٨ هـ أي بعد فرض الحجاب . وكانت مشاركة أم حرام مع غزاة البحر بعد وفاة رسول الله ﷺ . أما حديث ابن عباس فلفظ : (كان يغزو بالنساء) يفيد استمرار العمل دون قيد بزمن . وهناك شواهد عديدة على مشاركة بعض نساء المؤمنين في الجهاد بعد نزول آية الحجاب . (انظر الفصل الخامس من الباب الثالث . مبحث : المشاركة في الجهاد) .

الدليل السابع :

حج أمهات المؤمنين معتزلات الرجال بينما عامة النساء يخالطن الرجال :

- عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف : أذن عمر رضي الله عنه لأزواج النبي ﷺ في آخر حجة حجها فبعث معهن عثمان بن عفان وعبد الرحمن .

[رواه البخاري]^[٦٤]

قال الحافظ ابن حجر : (... كذا أورده البخاري مختصرا ... وزاد عبدان عند البيهقي : وكان عثمان بن عفان ينادي ألا يدنو أحد منهم ولا ينظر إليهن . وهن في الموادج على الإبل فإذا نزلن أنزلن بهن صدر الشعب^(٣) فلم يصعد إليهن أحد

(١) خِلَال : محال . (٢) يحذنين : يعطين التَّحِيَّةَ وهي العطية .

(٣) صدر الشعب : الصدر مقدم كل شيء والشعب الطريق في الجبل .

ونزل عبد الرحمن وعثمان بذهب الشعب . وفى رواية لابن سعد : فكان عثمان يسير أمامهم وعبد الرحمن خلفهم . وروى ابن سعد أيضا بإسناد صحيح من طريق أئى إسحاق السبيعى قال : رأيت نساء النبى ﷺ حجبن فى هودج عليها الطيالة زمن المغيرة بن شعبة . والظاهر أنه أراد بذلك زمن ولاية المغيرة على الكوفة لمعاوية (٦٥) .

وقد أورد الزيادة التى نقلها الحافظ ابن حجر عن السبعى ، ابن سعد فى الطبقات بإسناد حسن [٦٦] .

- عن ابن جرير : أخبرنا عطاء إذ منع ابن هشام النساء الطواف مع الرجال . قال : كيف تمنعهن وقد طاف نساء النبى ﷺ مع الرجال ؟ قلت : بعد الحجاب أو قبل ؟ قال : أى لعمرى لقد أدركته بعد الحجاب . قلت : كيف يخالطن الرجال ؟ قال : لم يكن يخالطن . كانت عائشة رضى الله عنها تطوف حَجْرَةً (١) من الرجال لا تخالطهم ، فقالت امرأة : انطلقى نَسْتَلِم (٢) يا أم المؤمنين . قالت : انطلقى عنك ، وأبت فكن يخرجن متكررات بالليل فيطفن مع الرجال ولكنهن كن إذا دخلن البيت قمن حتى يدخلن وأخرج الرجال ... [رواه البخارى [٦٦ب]



(١) تطوف حَجْرَةً : أى تطوف محترلة .

(٢) نَسْتَلِم الحجر : نلمسه إما بالقبلة أو باليد .

- عن أم الحصين قالت : حججت مع رسول الله ﷺ حجة الوداع فرأيتُه حين رمى جرة العقبة وانصرف وهو على راحلته ومعه بلال وأسامة أحدهما يقود به راحلته والآخر رافع ثوبه على رأس رسول الله ﷺ من الشمس . قالت : فقال رسول الله ﷺ قولاً كثيراً ثم ممعته يقول : « إن أمر عليكم عبد مُجَدِّع ^(١) » (حسبها قالت) أسود يقودكم بكتاب الله تعالى فاسمعوا له وأطيعوا » .
[رواه مسلم ٦٧]

- عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : أُرْدِفَ ^(٢) النبی ﷺ الفضل ابن عباس يوم النحر خلفه على عَجَز راحلته ^(٣) .. فوقف النبي ﷺ للناس يفتهم وأقبلت امرأة من خَثْعَم ^(٤) وضيعة ^(٥) تستفتي رسول الله ﷺ ... فقالت : يا رسول الله إن فريضة الله في الحج على عباده أدركت أبى شيخاً كبيراً لا يستطيع أن يستوى على الراحلة ، فهل يقضى عنه أن أحج عنه ؟ قال : نعم .

[رواه البخاري ومسلم ٦٨]

- عن ابن عباس : أن النبي ﷺ لقي ركبا بالرُّوْحَاء ^(٦) فقال : من القوم ؟ قالوا : المسلمون . فقالوا : من أنت ؟ قال : رسول الله . فرفعت إليه امرأة صبياً فقالت : ألهذا حج ؟ فقال : نعم ولك أجر .
[رواه مسلم ٦٩]

والأحاديث تفيد تميز حج نساء النبي ﷺ بسبب اختصاصهن بالحجاب فيحتجبن عن الرجال قدر الإمكان ويظفن بالليل متنكرات ، ومعتزلات عن الرجال بينما عامة النساء يظفن بالليل والنهار ويستلمن الحجر الأسود - إذا تيسر لمن ذلك - ويخالطن الرجال خلال مناسك الحج . مع العلم أن حجة النبي ﷺ كانت سنة ٩ هجرية .

(١) مُجَدِّع : مقطوع الأذن .

(٢) أُرْدِفَ : حمل خلفه .

(٣) عَجَز راحلته : مؤخر راحلته .

(٤) خَثْعَم : اسم قبيلة مشهورة .

(٥) وَضِيعَة : من الوضاعة وهي الحسن والبهجة .

(٦) الرُّوْحَاء : موضع بين الحرمين .

الدليل الثامن : احتجاب زوجات النبي ﷺ دون إمامته :

- عن أنس رضى الله عنه قال : أقام النبي ﷺ بين خيبر والمدينة ثلاثاً يئتي عليه بصفية بنت حبي ، فدعوت المسلمين إلى وليته فما كان فيها من خبز ولا لحم . أمر بالأططاع^(١) فألقى فيها من التمر والأقيط^(٢) والسمن فكانت وليته فقال المسلمون : إحدى أمهات المؤمنين أو مما ملكت يمينه ، فقالوا : إن حجبتها فهي من أمهات المؤمنين وإن لم يحجبها فهي مما ملكت يمينه . (وفى رواية مسلم : وإن لم يحجبها فهي أم ولد) فلما ارتحل وطأ^(٣) لها خلفه ومد الحجاب بينها وبين الناس . [رواه البخارى ومسلم]^[٧٠]

الحديث يفيد أن الصحابة الكرام كانوا يعلمون بيقين أن الحجاب خاص بنساء النبي ﷺ وحدهن دون إمامته وأمهات أولاده وإن كن جهيلات . والتمييز هنا ليس بين حرائر وإماء ، لأن الأثرى بالإماء حين يكن جهيلات أن يأخذن سم الحرائر فى الستر كما يقول ابن تيمية^[٧١] ، ويتأكد هذا السم حين يتخذن للفراش ، كما يقول ابن القيم^[٧٢] . إذن التمييز هنا هو تميز أمهات المؤمنين عن كل النساء حرائر كن أو إماء .

الدليل التاسع : احتجاب زوجات النبي ﷺ دون بنائه :

قال تعالى : ﴿ إِنْ مِثْلَ حِمِىٍّ عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ عَخْلَهُ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ . الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمَحْذَرِينَ^(٥) . فَمَنْ حَاجَكَ^(٦) فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ^(٧) فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ .

(سورة آل عمران : الآيات ٥٩ ، ٦٠ ، ٦١)

(١) يئتي عليه : البناء هو الدخول بالزوجة .

(٢) الأططاع : جمع نطع وهو الذى يفرش من الجلود .

(٣) الأقيط : اللبن المتحجر مثل اللبن .

(٤) وطأ لها : مهد لها فراشا خلفه .

(٥) المستترين : الشاكين .

(٦) حاجتك : جادلوك .

(٧) نبتهل : ندعو .

ورد في تفسير ابن كثير : (... ﴿ فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ﴾ أى نحضرهم في حال المباهلة ... فلما أصبح رسول الله ﷺ الغد بعدما أخير الخير ، أقبل مشتملا على الحسن والحسين في بحميل له ، وفاطمة تمشي عند ظهره للملاعة وله يومئذ عدة نسوة) .

وورد أيضا : (... قدم على النبي ﷺ العاقب والطيب) من رؤوس وفد نجران من النصارى (فدعاهما إلى الملاعة فواعداه على أن يلاعناه الغداة قال : فغدنا رسول الله ﷺ فأخذ بيد علي وفاطمة والحسن والحسين ثم أرسل إليهما فأبيا أن يجيبا ... قال جابر : وفهم نزلت : ﴿ تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ﴾ وقال جابر : (أنفسنا وأنفسكم) رسول الله ﷺ وعلى بن أبى طالب (وأبنائنا) الحسن والحسين (ونساءنا) فاطمة وهكذا رواه الحاكم في مستدركه عن علي بن عيسى ثم قال : صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه . هكذا قال . وقد رواه أبو داود والطيالسي عن شعبة عن المغيرة عن الشعبي مرسلا وهذا أصح . وقد روى عن ابن عباس والبراء نحو ذلك [٧٣] .

والآية مع شرحها تفيد أن فاطمة لم يفرض عليها الحجاب ولذلك حضرت للمباهلة دون نساء النبي ﷺ . وتأمل قول الراوى : (وله يومئذ عدة نسوة) أى لم يحضر من النساء غير فاطمة - رغم أنه كان لرسول الله ﷺ - عدة نسوة ... والذي نراه أن ما منعهن من الحضور إلا فرض الحجاب عليهن .

- عن أنس رضى الله عنه قال : لما ثقل النبي ﷺ جعل يتغشاه^(١) فقالت فاطمة عليها السلام : وَآكُزِبْ أَبَاهُ^(٢) . فقال : ليس على أبيلك كرب بعد اليوم فلما مات قالت : يا أبتاه أجاب ربا دعاه ، يا أبتاه مَنْ جنة الفردوس مأواه ، يا أبتاه إلى جبريل نعاه .. فلما دفن قالت فاطمة عليها السلام : يا أنس أطابت أنفسكم أن تحمقوا^(٣) على رسول الله ﷺ التراب . [رواه البخارى] [٧٤]

(١) يتغشاه : يصبه الإغماء .

(٢) وَآكُزِبْ أَبَاهُ : وَآ حرف نداء يخص بأسلوب التذبة ، والكرب هو من القم الذى يأخذ النفس .

(٣) تحمقوا عليه التراب : تهبوا عليه التراب .

وقد ورد في فتح الباري حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أخرجه أحد
والحاكم وغيرهما : (أن النبي ﷺ رأى فاطمة مقبلة فقال : من أين جئت ؟
فقلت : رحمت على أهل هذا الميت ميتهم . فقال : لملك بلغت معهم الكُدَى^(١)
قلت : لا) [٧٥] .

- عن عائشة : أن فاطمة والعباس عليهما السلام أتيا أبا بكر يَتَمِيسَانِ^(٢) مراثيها
من رسول الله ﷺ وهما حينئذ يطلبان أرضيهما من فَذْكَ^(٣) وسهمهما من
خير ، فقال لهما أبو بكر : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا نورث
ما تركنا صدقة إنما يأكل آل محمد من هذا المال » قال أبو بكر : والله لا أدع
أمراً رأيت رسول الله ﷺ يصنعه فيه إلا صنعته . قال : فهجرته فاطمة فلم
تكلمه حتى ماتت . (وفي رواية^[٧٦] : فهجرت أبا بكر فلم تزل مهاجرة
حتى توفيت) . [رواه البخاري ومسلم] [٧٧]

قال الحافظ ابن حجر : ... وقد قال بعض الأئمة إنما كانت هجرتها
انقباضاً عن لقاءه والاجتماع به وليس ذلك من الهجران المحرم ، لأن شرطه أن
يلتقيا فيعرض هذا وهذا . وكأن فاطمة عليها السلام لما خرجت غضبي من عند
أبي بكر تمادت في اشتغالها بحزنها ثم برضاها . وأما سبب غضبها مع احتجاج
أبي بكر بالحديث المذكور فلاعتقادها تأويل الحديث على خلاف ما تمسك به
أبو بكر وكأنها اعتقدت تخصيص العموم في قوله : (لا نورث) ورأت أن منافع
ما خلفه من أرض وعقار لا يمتنع أن يورث عنه وتمسك أبو بكر بالعموم .
واختلفا في أمر محتمل للتأويل ، فلما صمم على ذلك انقطعت عن الاجتماع به
لذلك ... روى البيهقي من طريق الشعبي : أن أبا بكر عاد فاطمة فقال لها على :
هذا أبو بكر يستأذن عليك . قالت : أتعجب أن آذن له ؟ قال : نعم ، فأذنت له
فدخل عليها ففرضاها حتى رضيت . وهو وإن كان مرسلًا فإسناده إلى الشعبي
صحيح وبه يزول الإشكال في جواز تمادى فاطمة عليها السلام على هجر
أبي بكر ... فإن ثبت حديث الشعبي أزال الإشكال وأخلق بالأمر أن يكون
كذلك لما علم من وفور عقلها ودينها عليها السلام^[٧٨] .

(١) الكُدَى : المقصود هنا المقابر .

(٢) يَتَمِيسَانِ : يطلبان .

(٣) فَذْكَ : مدينة على مسوة يومين من المدينة .

ويمكننا أن نجتمع بين نصوص البخارى ومسلم وحديث الشعبى حيث يفيد الأخير أن أبا بكر هو الذى ذهب إليها لعيادتها قرب وفاتها .. ويكون معنى : « فلم تزل مهاجرة حتى توفيت » أى لم تذهب هى إليه حتى توفيت . ويكون معنى : « فلم تكلمه حتى ماتت » أى لم تكلمه فى نذر المراث حتى ماتت .

ونحب أن نلفت الانتباه هنا إلى قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ ^(١) أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ (سورة الأحزاب : الآية ٣٣) . وإلى حديث عائشة قالت : خرج النبى ﷺ غداة وعليه رِطٌ مَرَحَلٌ ^(٢) من شعر أسود فجاء الحسن بن على فأدخله ثم جاء الحسين فدخل ثم جاءت فاطمة فأدخلها ثم جاء على فأدخله ثم قال : ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ . [رواه مسلم] ^[٧٩]

فالرسول الكريم ﷺ يكرم ابنته فاطمة ومعها زوجها وابناها فى هذا الحديث ويشركهم فى مضمون الآية التى خطوب بها أزواجه رضى الله عنهم أجمعين . ولنتأمل كيف طهر الله سبحانه وتعالى فاطمة هذه الدرجة العالية من الطهر ثم كيف بلغت هذه الدرجة العالية من التكرم الوارد فى قوله ﷺ : « أفضل نساء الجنة خديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد ، ومريم بنت عمران ، وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون » ^[٧٩] كل هذا الطهر والتكرم دوما حاجة لفرض الحجاب عليها . مما يؤكد أن فرض الحجاب على نساء النبى ﷺ كان لأمر خاص بهن دون سائر المسلمات . ولعل الطهر الوارد فى الآية : ﴿ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ ﴾ يرتبط بخصوصية تحريم زواجهن بعد رسول الله ﷺ وسياق الآية الكريمة يشير إلى ذلك . وسنعرض لهذا بالتفصيل فى آخر البحث بإذن الله وتوفيقه .

(١) الرِّجْسُ : الإثم والذنب .

(٢) رِطٌ مَرَحَلٌ : المرط ثوب غير محط من غز أو صوف . ومرحل أى فيه تصاوير الرجل .

الدليل العاشر : كرائم الصحايات يلقين الرجال دون حجاب :

أم الفضل بنت الحارث :

هي زوجة العباس بن عبد المطلب عم الرسول ﷺ قال عنها رسول الله ﷺ : « الأخوات الأربع : ميمونة وأم الفضل وسلي وأسماء بنت عميس أختين لأمنهن ، مؤمنات » [٨٠] .

- عن أم الفضل بنت الحارث : أن ناسا تَمَارَوْا^(١) عندها يوم عرفة في صوم النبي ﷺ فقال بعضهم : هو صائم . وقال بعضهم : ليس بصائم ، فأرسلت إليه بقدح لبن وهو واقف على بعره فشربه . [رواه البخاري ومسلم] [٨١]

قال الحافظ ابن حجر : (وفي الحديث من الفوائد ... المناظرة في العلم بين الرجال والنساء) [٨٢] .

أسماء بنت عميس :

هي زوجة جعفر بن أبي طالب وقد قال عنها رسول الله ﷺ إنها من الأخوات المؤمنات [٨٣] وقال لزوجها : « أشبهت خلقي وخلقي » [٨٤] .

- عن أبي موسى رضي الله عنه قال : بلغنا مخرج النبي ﷺ ونحن باليمن فخرجنا مهاجرين إليه ، أنا وأعوان لي ، أنا أصغرهم ، أحدهما أبو بردة والآخر أبو رهم .. في ثلاثة وخمسين أو اثنين وخمسين رجلا من قومي ، فركبنا سفينة فآلقنا سفينتنا إلى النجاشي بالحبيشة فوافقنا جعفر بن أبي طالب فأقمنا معه حتى قدمنا جميعا فوافقنا النبي ﷺ حين افتتح خيبر . وكان أناس من الناس يقولون لنا (يعني لأهل السفينة) سبقناكم بالمجرة . ودخلت أسماء بنت عميس وهي ممن قدم معنا على حفصة زوج النبي ﷺ زائرة ، وقد كانت هاجرت إلى النجاشي فيمن هاجر . فدخل عمر على حفصة وأسماء عندها فقال عمر حين رأى أسماء : من هذه ؟ قالت : أسماء بنت عميس . قال عمر : الحبيشية هذه ؟ البحرية هذه ؟ قالت أسماء : نعم . قال : سبقناكم بالمجرة فنحن أحق برسول الله ﷺ منكم فغضبت وقالت : كلا والله ! كنتم مع رسول الله ﷺ يطعم

(١) تَمَارَوْا : أي اخطفوا وشكوا .

جائكم ويمعظ جاهلكم وكنا في دار (أو) أرض البعداء البغضاء بالحبيشة وذلك في الله وفي رسوله ﷺ وإيتم الله^(١) لا أطعم طعاما ولا أشرب شرابا حتى أذكر ما قلت لرسول الله ﷺ وغن كتنا نوذى ونخاف وسأذكر ذلك للنبي ﷺ وأسأله . والله لا أكذب ولا أزيغ^(٢) ولا أزيد عليه . فلما جاء النبي ﷺ قالت : يا نبي الله إن عمر قال كذا وكذا . قال : فما قلت له ؟ قالت : قلت له كذا وكذا . قال : « ليس بأحق بي منكم . وله ولأصحابه هجرة واحدة ولكم أنتم أهل السفينة هجرتان » . قالت : فلقد رأيت أبا موسى وأصحاب السفينة يأتوني أرسلأ^(٣) يسألوني عن هذا الحديث ، ما من الدنيا شيء هم به أفرح ولا أعظم في أنفسهم مما قال لهم النبي ﷺ . قال أبو بردة (راوى الحديث) قالت أسماء : فلقد رأيت أبا موسى وأنه ليستعيد هذا الحديث مني . [روى البخارى ومسلم] [٨٥]

ثم كانت زوجة لأبي بكر الصديق الذى قال فيه رسول الله ﷺ : « إن أمن الناس على في صحبته وماله أبو بكر ولو كنت متخذًا خليلا غير ربي لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن أخوة الإسلام ومودته » . [روى البخارى ومسلم] [٨٦]

- عن عبد الله بن عمرو بن العاص : أن نفرا من بنى هاشم دخلوا على أسماء بنت عميس فدخل أبو بكر الصديق وهي تحته يومئذ فرأهم فكره ذلك ، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ وقال : لم أر إلا خيرا . فقال رسول الله ﷺ : إن الله قد برأها من ذلك . ثم قام رسول الله ﷺ على المنبر فقال : « لا يدخلن رجل بعدن يومى هذا على مغيبة^(٤) إلا . ومعها رجل أو اثنان » .

[روى مسلم] [٨٧]

وكأن رسول الله ﷺ يريد أن يقول إن دخول الجماعة من الرجال على المرأة مما يعد الشبهة وهذا مما يعظم قلب أبى بكر حيث كان الداخلون على أسماء جماعة .

(١) وإيتم الله : قَسَم .

(٢) أزيغ : أسبل .

(٣) أرسلأ : أفراجا ناس بعد ناس .

(٤) مغيبة : التى غاب عنها زوجها .

وقد روى الطبراني عن قيس بن أبي حازم قال : دخلنا على أبي بكر رضى الله عنه في مرضه ، فرأيت عنده امرأة بيضاء مَوْشُومة اليدين^(١) تَذَبُّ^(٢) عنه وهي أسماء بنت عميس [٨٨] .

ثم كانت زوجة لعلى بن أبي طالب الذى قال فيه رسول الله ﷺ في غزوة خيبر : « لأعطين الراية غدا رجلا يحبه الله ورسوله » . [رواه البخارى ومسلم] [٨٩]

- عن نعيم بن أبي سلمة : أن عمرو بن العاص أقبل إلى بيت على بن أبي طالب في حاجة فلم يجد عليا فرجع ثم عاد فلم يجده مرتين أو ثلاثا فجاء على فقال له : أما استطعت إذ كانت حاجتك إليها أن تدخل ؟ قال : تُهِنَّا أن ندخل عليهن إلا بإذن أزواجهن [٩٠] .

أسماء بنت أبي بكر :

هي زوجة الزبير بن العوام الذى قال فيه رسول الله ﷺ : « إن لكل نبي حَوَارِئًا^(٣) وحَوَارِى الزبير » . [رواه البخارى ومسلم] [٩١]

- عن أسماء بنت أبي بكر الصديق قالت : دخلت على عائشة والناس يصلون قلت : ما شأن الناس ؟ فأشارت برأسها إلى السماء ، فقلت : آية ؟ فأشارت برأسها أى نعم . قالت : فأطال رسول الله ﷺ جدا حتى تَجَلَّأَنِي الْقَشِيُّ^(٤) وإلى جنبى قرية فيها ماء ففتحتها فجعلت أصب منها على رأسى . فانصرف رسول الله ﷺ وقد تجلّت الشمس ، فخطب الناس وحمد الله بما هو أهله . ثم قال : أما بعد . قالت : وَلَقِطَ نِسْوَةٌ^(٥) من الأنصار فانكفأت إليهن لأسكنن ... (وفي رواية [٩١]) : قام رسول الله ﷺ خطيبا فذكر فتنة القبر التى يفتتن فيها المرء فلما ذكر ذلك ضَجَّ المسلمون ضججة^(٦)) .

[رواه البخارى] [٩١]

(١) مَوْشُومة اليدين : متقشمة اليدين بالحفا .

(٢) تَذَبُّ عنه : أى تدفع عنه الذباب .

(٣) حَوَارِئًا : الحواري الناصر .

(٤) تَجَلَّأَنِي الْقَشِيُّ : أى علائى مرض قريب من الإغماء لطول تعب الوقوف .

(٥) لَقِطَ نِسْوَةٌ : من اللفظ وهو الكلام الذى لا يفهم .

(٦) ضَجَّ المسلمون : من الضجيج وهو الصباح عند المكروه والمشقة والجزع .

قال الحافظ ابن حجر : ... حديث أسماء بنت أبي بكر أورده مختصراً جداً .. وقد ساقه النسائي والإسماعيلي من الوجه الذي أخرجه البخاري فزاد بعد قوله ضجة : (حالت بيني وبين أن أفهم آخر كلام رسول الله ﷺ فلما سكث ضجيجهم قلت لرجل قريب مني : أي بارك الله فيك ، ماذا قال رسول الله ﷺ في آخر كلامه ؟ قال : « قد أوجي إلى أنكم تفتنون في القبور قريباً من فتنة الدجال » [٩٦] .

- عن أبي نوفل قال : ثم أرسل الحجاج لأسماء بنت أبي بكر فأبنت أن تأتيه . فأعاد عليها الرسول : لئلا تأتيني أو لأبعثن إليك من يسحبك بقرونك فأبنت وقالت : والله لا أتيتك حتى تبعث إلي من يسحبني من قروني . قال : فقال : أروني سبني^(١) فأخذ نعله ثم انطلق يتوذف^(٢) حتى دخل عليها فقال : كيف رأيته صنعت بعدو الله ؟ قالت : رأيته أفسدت عليه دينه وأفسد عليك آخرتك ، بلغني أنك تقول له : يا ابن ذات النطاقين^(٣) . أنا والله ذات النطاقين ، أما أحدهما فكنت أرفع به طعام رسول الله ﷺ وطعام أبي بكر من الدواب ، وأما الآخر فنطاق المرأة التي لا تستغنى عنه . أما إن رسول الله ﷺ حدثنا أن في ثقيف كذاباً ومُبرأً ، فأما الكذاب^(٤) فرأيناه ، وأما المُبرأ^(٥) فلا أحوالك إلا يباه . قال : فقام عنها ولم يراجعها : [رواه مسلم] [٩٧]

الغميصاء بنت ملحان (أم سليم) :

قال فيها رسول الله ﷺ : « دخلت الجنة فسمعت خشفة^(٦) فقلت من هذا ؟ قالوا : هذه الغميصاء بنت ملحان [رواه مسلم] [٩٨] وهي زوجة أبي طلحة الأنصاري الذي قال عنه أنس : « لما كان يوم أحد انهزم الناس عن النبي ﷺ وأبو طلحة بين يدي النبي ﷺ مُجَوَّب عليه^(٧) بحجفة^(٨) له ... فأشرف النبي

(١) سبني : النعال السبئية منسوبة إلى السبت وهو جلد البقر .

(٢) يتوذف : يسرع متبخراً .

(٣) النطاقين : النطاق ما يشد به الوسط وقد قسمت أسماء نطالقتها قسمين .

(٤) الكذاب : هو المختار بن أبي عبيد الثقفي الذي تباها وحورب هو وأتباعه حتى قتل

(٥) المبر : المهلك إشارة إلى ككرة قله .

(٦) خشفة : خشفة .. المراد حركة المشي وصوته .

(٧) مُجَوَّب عليه : محاط أو مضطى .

(٨) حجفة : ترس .

ﷺ ينظر إلى القوم فيقول أبو طلحة : يا نبي الله بأى أنت وأمى لا تشرف بصيكتك سهم من سهام القوم غرى دون غرك . [رواه البخارى ومسلم]^[٩٥]

- عن أنس بن مالك قال : كان رسول الله ﷺ يغزو بأمر سليم ونسوة من الأنصار معه إذا غزا فيسقين الماء ويداوين الجرحى . [رواه مسلم]^[٩٦]

- عن أنس : ... حتى إذا كان رسول الله ﷺ بالطريق (أى طريق العودة من غزوة خيبر) جهزها له أم سليم (يقصد جهزت صفيّة بنت حيى) فأهدتها له من الليل . [رواه البخارى ومسلم]^[٩٧]

أم أيمن :

هى حاضنة رسول الله ﷺ ولقد زوجها لزيد بن حارثة وولدت له أسامة ابن زيد^[٩٨] .

- عن أنس قال : قال أبو بكر رضى الله عنه بعد وفاة رسول الله ﷺ لعمر : انطلق بنا إلى أم أيمن نزورها كما كان النبی ﷺ يزورها . فلما انتبنا إليها بكت فقلا لها : ما يبكيك ؟ ما عند الله خير لرسوله ﷺ . فقالت : ما أبكى أن لا أكون أعلم أن ما عند الله خير لرسوله ﷺ . أبكى أن الوحى قد انقطع من السماء . فهيجتهما على البكاء فجعلتا يبكيان معها . [رواه مسلم]^[٩٩]

فاطمة بنت قيس وأم شريك :

كانت من المهاجرات الأوليات .. قد ورد عنها قولها : فلما تأيمت^(١) خطبني عبد الرحمن بن عوف في نفر من أصحاب رسول الله ﷺ وخطبني رسول الله ﷺ على مولاه أسامة بن زيد . وكنت قد حدثت أن رسول الله ﷺ قال : من أحبني فليحب أسامة . فلما كلمني رسول الله ﷺ قلت : أرى بيدك فأنكحني من شئت^[١٠٠] ... فتزوجته فشرفتني الله بأبن زيد وكرمنى الله بأبن زيد^[١٠١] ... فجعل الله فيه خيرا واغتبطت به^[١٠٢] .

- عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن أبا عمرو بن حفص بن المغيرة خرج مع على بن أبى طالب إلى اليمن فأرسل إلى امرأته فاطمة بنت قيس بتطليقة كانت

(١) تأيمت : أى صرت أيتها والأيم من لا زوج لها (وذلك بعد طلاقها البات) .

بقيت من طلاقها وأمر لها الحارث بن هشام وعياش بن أبي ربيعة بنفقة فقالا لها : والله ما لك نفقة إلا أن تكوني حاملا فأنت النبي ﷺ فذكرت له قولهما . فقال : لا نفقة لك . فاستأذنته في الانتقال فأذن لها ... (وفي رواية^(١) : فقال : انتقل إلى أم شريك - وأم شريك امرأة غنية من الأنصار عظيمة النفقة في سبيل الله ، ينزل عليها الضيفان - فقلت : سأفعل فقال : لا تفعل إن أم شريك امرأة كثيرة الضيفان فأبى أكره أن يسقط عنك بحمارك^(٢) أو ينكشف الثوب عن ساقيك ففرى القوم منك بعض ما تكرهين ، ولكن انتقل إلى ابن عمك عبد الله بن عمرو بن أم مكتوم وهو رجل من بني فهر - فهر قريش - وهو من البطن الذي هي منه ، فانتقلت إليه ...) .
[رواه مسلم] ^[١٠٤]

- عن الشعبي قال : دخلنا على فاطمة بنت قيس فأتخففتنا^(٣) برطب ابن طاب^(٤) وسقنا سويق سلّت^(٥) فسألنا عن المطلقة ثلاثا أين تعتد^(٥) ؟ قالت : طلقني بعل ثلاثا فأذن لي النبي ﷺ أن أعتد في أهل .
[رواه مسلم] ^[١٠٥]

أم حرام بنت ملحان :

وهي زوجة عبادة بن الصامت شهد بيعة العقبة مع السبعين من الأنصار وأحد النقباء الإثني عشر وشهد بدرأ وأحداً والخندق . والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ ^[١٠٦] .

- عن عمر بن الأسود العنسي : أنه أتى عبادة بن الصامت وهو نازل في ساحل حمص وهو في بناء له ومعه أم حرام . قال عمر : فحدثتنا أم حرام أنها سمعت النبي ﷺ يقول : أول جيش من أمتي يغزون البحر قد أوجبوا^(٦) . قالت أم حرام : قلت : يا رسول الله أنا فهم ؟ قال : أنت فهم . ثم قال النبي

(١) بحمارك : الحمار ما تغطي به المرأة رأسها .

(٢) اتخففتنا : ضيفتنا .

(٣) رطب ابن طاب : نوع من الرطب الذي بالندبة .

(٤) سويق سلّت : نقيع نوع من الحبوب يشبه القمح .

(٥) تعتد : تقضي أيام عدتها .

(٦) أوجبوا : أي فعلوا فعلا وجبت لهم به الجنة .

ﷺ : « أول جيش من أمتى يغزون مدينة قيصر مغفور لهم » فقلت : أنا فيهم
يا رسول الله ؟ قال : لا . [رواه البخارى ١٠٧]

وقد مر ذكر أم حرام فى الدليل السادس وهى شقيقة أم سليم .

سبيعة بنت الحارث الأسلمية :

وهى من المهاجرات المبهمات^{١٠٨} وزوجة سعد بن خولة من المهاجرين
وشهد بدرأ وأحداً والخندق والحديبية^{١٠٩} .

- عن سبيعة بنت الحارث : أنها كانت تحت سعد بن خولة ، وهو من بنى عامر
ابن لؤى وكان ممن شهد بدرأ ، فتوفى عنها فى حجة الوداع وهى حامل ، فلم
تثقب^(١) أن وضعت حملها بعد وفاته ، فلما ثقلت من نفاسها^(٢) تجملت
للخطاب ، فدخل عليها أبو السنابل بن بعكك (رجل من بنى عبد الدار) ،
فقال لها : ما لى أراك تجملت للخطاب ترجين النكاح فإنك والله ما أنت
بناكح حتى تمر عليك أربعة أشهر وعشر . قالت سبيعة : فلما قال لى ذلك
جمعت على ثيابى حين أمسيت ، وأتيت رسول الله ﷺ فسألته عن ذلك ،
فأفتانى بأنى قد حللت حين وضعت حملى ، وأمرنى بالتزوج إن بدا لى .

[رواه البخارى ومسلم ١١٠]

سورة الأسدية (أم زفر) :

- عن عطاء بن أفى رباح قال : قال لى ابن عباس : ألا أريك امرأة من أهل
الجنة ؟ قلت : بلى . قال : هذه المرأة السوداء أتت النبى ﷺ قالت :
يا رسول الله إنى أضرع^(٣) ، وإنى أتكشف فادع الله لى قال : إن شئت
صبرت ولك الجنة وإن شئت دعوت الله أن يعاقبك ، فقالت : أصبر ،
فقالت : إنى أتكشف ، فادع الله لى أن لا أتكشف ، فدعا لها .

[رواه البخارى ١١١]

(١) فلم تثقب : فلم تلبث .

(٢) ثقلت من نفاسها : خرجت من نفاسها وظهرت .

(٣) أضرع : الصرع علة تمنع الأعضاء من الحركة منعا غير تام وقد يتبعه تشنج فى الأعضاء .

الدليل الحادى عشر :

الرسول ﷺ وصحابه يلقون النساء دون حجاب :
(فى المجالات العامة والخاصة)

فى صلاة الفريضة :

- عن فاطمة بنت قيس : ... فلما انقضت عدت سمعت نداء المنادى (منادى رسول الله ﷺ) ينادى : الصلاة جامعة^(١) فخرجت إلى المسجد فصلبت مع رسول الله ﷺ فكنيت فى صف النساء التى تلى ظهور القوم ... وفى رواية : فنودى فى الناس أن الصلاة جامعة ، فانطلقت فيمن انطلق من الناس فكنيت فى الصف المقدم من النساء وهو بلى المؤخر من الرجال .

[رواه مسلم] [١١٢]

فى صلاة العيدين :

- عن أم عطية قالت : كنا نؤمر أن نُخْرُج يوم العيد حتى نُخْرَج البكر من بُخَيْرِهَا^(٢) حتى نخرج الخيض فيكن خلف الناس فيكبرن بتكبيرهم ويدعون بدعائهم يرجون بركة ذلك اليوم وطهرته .

[رواه البخارى ومسلم] [١١٣]

فى صلاة الكسوف :

- عن عائشة زوج النبى ﷺ : ... ثم ركب رسول الله ﷺ ذات غداة مركبا فحسفت الشمس فرجع ضحى فمر رسول الله ﷺ بين ظهراى الحجر .
(وفى رواية لمسلم : فخرجت فى نسوة بين ظهري الحجر فى المسجد) ثم قام يصلى وقام الناس وراه فقام قياما طويلا ...

[رواه البخارى ومسلم] [١١٤]

وقد ورد فى صحيح البخارى باب (صلاة النساء مع الرجال فى الكسوف) ثم حديث لأسماء بنت أبى بكر ومشاركتها فى تلك الصلاة .

(١) الصلاة جامعة : إذا قال المؤذن مع الأذان : الصلاة جامعة ، يعنى الدعوة إلى اجتماع عام مع الدعوة للصلاة .

(٢) بخيرها : سترها .

وقال الحافظ ابن حجر : أشار بهذه الترجمة إلى رد قول من منع ذلك^[١١٥] . ويؤكد ترجمة البخاري رواية في مسلم لجابر بن عبد الله جاء فيها : ثم تأخر وتأخرت الصفوف خلفه حتى انتهينا . (وقال أبو بكر - شيخ مسلم - : حتى انتهى إلى النساء)^[١١٦] .

في الحج :

- عن يحيى بن الحصين عن جدته أم الحصين قال : سمعتها تقول : حججت مع رسول الله ﷺ حجة الوداع فرأيت حين رمى جرة العقبة وانصرف وهو على راحلته ومعه بلال وأسامة ، أحدهما يقود به راحلته والآخر رافع ثوبه على رأس رسول الله ﷺ من الشمس . قالت : فقال رسول الله ﷺ قولاً كثيراً ثم سمعته يقول : « إن أمر عليكم عبد مُجَدِّع^(١) » (حسبها قالت) أسود يقودكم بكتاب الله تعالى فاسمعوا له وأطيعوا . [رواه مسلم]^[١١٧]

في الجهاد :

- عن الربيع بنت معوذ قالت : كنا نغزو مع النبي ﷺ فنسقى القوم ونخدمهم... ونرد القتل والجرحى إلى المدينة . [رواه البخاري]^[١١٨]

في الاستفتاء :

- عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : كان الفضل زديف^(٢) رسول الله ﷺ فجاءت امرأة من خثعم^(٣) فجعل الفضل ينظر إليها وتنظر إليه وجعل النبي ﷺ يصرف وجه الفضل إلى الشق الآخر فقالت : يا رسول الله إن فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي شيخاً كبيراً لا يثبت على الراحلة أفأحج عنه ؟ قال : نعم . وذلك في حجة الوداع . [رواه البخاري ومسلم]^[١١٩]

(١) عبد مُجَدِّع : أي مقطوع الأذن .

(٢) زديف : محمول خلفه .

(٣) خثعم : اسم قبيلة مشهورة .

في طلب العلم :

- عن أنس بن سعيد الخدري قال : جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله ذهب الرجال بحديثك فاجعل لنا من نفسك يوما نأتيك فيه تعلمنا مما علمك الله . فقال : اجتمعن في يوم كذا وكذا في مكان كذا وكذا . فاجتمعن فأتاهن رسول الله ﷺ فعلمهن مما علمه الله ثم قال : « ما منكن امرأة تقدم بين يديها من ولدها ثلاثة إلا كان لها حجابها من النار » فقالت امرأة منهن : يا رسول الله اثنين ؟ قال : فأعادتها مرثين . ثم قال : « واثنين واثنين واثنين » . [رواه البخاري ومسلم] [١٢٠]

في الأمر بالمعروف :

- عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لما رجع النبي ﷺ من حجته قال لأُم سنان الأنصارية : ما منعك من الحج ؟ قالت : أبو فلان (تعني زوجها) كان له ناضحان^(١) حج على أحدهما والآخر يسقى أرضنا لنا . قال : « فإن عمرة في رمضان تقضي حجة - أو - حجة معي » .

[رواه البخاري ومسلم] [١٢١]

في جهل الرعاية :

- عن جابر بن عبد الله قال : رخص النبي ﷺ لآل حزم في رقية الحية^(٢) وقال لأسماء بنت عميس : ما لي أرى أجسام بني أخي ضاربة^(٣) تصيبهم الحاجة^(٤) ؟ قالت : لا ولكن العين تسرع إليهم . قال : ارقهم . قالت : فعرضت عليه فقال : ارقهم . [رواه مسلم] [١٢٢]

في التكريم والثناء :

- عن عائشة رضي الله عنها قالت : جاءت هند بنت عتبة قالت : يا رسول الله ما كان على ظهر الأرض من أهل خيراء^(٥) أحب إلى أن يدلوا من أهل خيائل

(١) ناضحان : الناضح جهل يسقى عليه الماء .

(٢) رقية الحية : الرقية التي يستعان بها على لدغة الثعبان .

(٣) ضاربة : أصل الضاربة الخضوع والتذلل والمقصود هنا أجسام تحفة ضعيفة .

(٤) تصيبهم الحاجة : أي الجوع .

(٥) أهل خيراء : الخياء عزيمة من وبر أو صوف ثم أطلقت على البيت كيفما كان .

ثم ما أصبح اليوم على ظهر الأرض أهل خباء أحب إلى أن يعزوا من أهل خيالك . قال : وأيضاً والذي نفسى بيده . [رواه البخارى ومسلم] [١٢٣]

في طلب الدعاء :

- عن أنى هريرة قال : أتت امرأة النبي ﷺ بصبي لها فقالت : يا نبي الله ادع الله له . (وفي رواية : إنه يشتكى وإلى أخاف عليه) فلقد دفنت ثلاثة . قال : دفنت ثلاثة ؟ قالت : نعم . قال : « لقد احتظرت بحظار^(١) شديد من النار » . [رواه مسلم] [١٢٤]

في الزهارة :

- عن عائشة رضى الله عنها قالت : ... فقدمنا المدينة فاشتكت حين قدمت شهرا . والناس يُفيضون^(٢) في قول أصحاب الإفك^(٣) ... فيينا أبواى جالسان عندي وأنا أبكى ، فاستأذنت على امرأة من الأنصار فأذنت لها . فجلست تبكى معي فيينا نحن على ذلك دخل رسول الله ﷺ علينا فسلم ثم جلس .. (وفي رواية للبخارى [١٢٥] : فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد يا عائشة إن كنت قَارَفْتُ سَوْماً^(٤) أو ظلمت فتوى إلى الله فإن الله يقبل التوبة من عباده . قالت : وقد جاءت امرأة من الأنصار فهي جالسة بالباب فقلت : ألا تستحي من هذه المرأة أن تذكر شيئا ...) . [رواه البخارى ومسلم] [١٢٦]

- عن كريب مولى ابن عباس : ... فقالت أم سلمة رضى الله عنها : سمعت النبي ﷺ ينهى عنهما (أى الركعتين بعد العصر) ثم رأتهما يصلحهما حين صل العصر ثم دخل وعندي نسوة من بنى حرام من الأنصار . فأرسلت إليه الجارية فقلت : قومي بجانبى قولى له : تقول لك أم سلمة : يا رسول الله سمعتك تنهى عن هاتين وأراك تصلحهما ؟ فإن أشار بيده فاستأخرى عنه . ففعلت الجارية فأشار بيده فاستأخرت عنه فلما انصرف قال : يا ابنة أبى أمية : سألت عن الركعتين بعد العصر وإنه أتانى ناس من عبد القيس فشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر فهما هاتان . [رواه البخارى ومسلم] [١٢٧]

(١) اخْتَضَرَتْ بِحِظَارٍ شَدِيدٍ : أى اجتمعت بمائة وثلاث وخمسة مائة عظيم .

(٢) يُفَيْضُونَ : من أفاض في الحديث أى اندفع فيه .

(٣) الإفك : الكذب .

(٤) قَارَفْتُ سَوْماً : أى خالطت سَوْماً .

- عن أم الفضل قالت : دخل أعرابي على نبي الله ﷺ وهو في بيتي فقال : يا نبي الله إني كنت لي امرأة فتزوجت عليها أخرى فزعمت امرأتى الأولى أنها أرضعت الحديثى رضعة أو رضعتين ؟ فقال نبي الله ﷺ : « لا تحرم الإملآجة^(١) والإملآجان » . [رواه مسلم] [١٢٨]

ورد في مشكاة المصابيح عن أم هانئ قالت : لما كان يوم الفتح (فتح مكة) جاءت فاطمة فجلست على يسار رسول الله ﷺ وأم هانئ عن يمينه فجاءت الوليدة بإناء فيه شراب فناولته فشرب منه ثم ناول أم هانئ فشربت منه فقالت : يا رسول الله لقد أفطرت وكنت صائمة ؟ فقال لها : أكنت تقضين شيئا ؟ قالت : لا . قال : « فلا يضورك إن كان تطوعا » [١٢٩] .

- عن أنس أن أم سليم كانت تبسط للنبي ﷺ نعليها^(٢) فيقبل^(٣) عندها على ذلك النعل قال : فإذا نام النبي ﷺ أخذت من عرقه وشعره فجمعته في قارورة ثم جمعته في سكر^(٤) . [رواه البخاري ومسلم] [١٣٠]

قال الحافظ ابن حجر : ... في رواية محمد بن سعد بن مسعود صحيح : ... يستفاد منها أن القصة المذكورة كانت بعد حجة الوداع^(٥) [١٣١] .

- عن قيس بن أبي حازم : دخل أبو بكر على امرأة من أخمس^(٦) يقال لها زينب بنت المهاجر فرآها لا تكلم فقال : ما لها لا تكلم ؟ قالوا : حجت مُصَيَّتة^(٧) . قال لها : تكلمي فإن هذا لا يحل هذا من عمل الجاهلية ... فشكمت فقالت : من أنت ؟ قال : امرؤ من المهاجرين . قالت : أى المهاجرين ؟ قال : من قريش . قالت : من أى قريش أنت ؟ قال : إنك لَسَقُول^(٨) . أنا أبو بكر . قالت : ما بقاؤنا على هذا الأمر الصالح الذى جاء

(١) الإملآجة : من الإملآج وهو الإرضاع .

(٢) نعليها : فراشا من جلد .

(٣) يقبل : من التلبلة وهي اليوم في الظهيرة .

(٤) سكر : طيب مركب يضاف إلى غوره من الطيب .

(٥) أخمس : اسم قبيلة .

(٦) حجت مُصَيَّتة : أى نذرت أن تحج صائمة .

(٧) إنك لَسَقُول : كثرة السؤال .

الله به بعد الجاهلية ؟ قال : بقاؤكم عليه ما استقامت بكم أممكم . قالت : وما الأئمة ؟ قال : أما كان لقومك رؤوس وأشراف يأمرونهم فيطيعونهم ؟ قالت : بلى . قال : فهم أولئك على الناس . [رواه البخاري] [١٣٢]

حلال مهارة في الحرص :

- عن أبي حميد الساعدي قال : غزونا مع النبي ﷺ غزوة تبوك فلما جاء وادي القرى^(١) إذا امرأة في حديقة لها فقال النبي ﷺ لأصحابه : انخرصوا^(٢) وحرص رسول الله ﷺ عشرة أوسق^(٣) فقال لها : احصى ما يخرج منها . فلما أتينا تبوك قال : أما أنها ستب الليلة ريح شديدة فلا يقوم أحد ومن كان معه بعير فليقله^(٤) . فعقلناها وهب ريح شديدة فقام رجل فآلقته بجمل طيء . وأهدى ملك أيلة^(٥) للنبي ﷺ بغلة بيضاء وكساه بردا^(٦) وكتب له يحرهم^(٧) . فلما أتى وادي القرى قال للمرأة : كم جاء حديقتك ؟ قالت : عشرة أوسق . حرص رسول الله ﷺ

[رواه البخاري ومسلم] [١٣٣]

في عيادة المرضى :

- عن عائشة قالت : دخل رسول الله ﷺ على ضباعة بنت الزبير فقال لها : لعلك أردت الحج ؟ قالت : والله لا أجدني إلا وجعة . فقال لها : حجي واشترطي . قولي : اللهم على حيث حبستني (وكانت تحت المقداد ابن الأسود) . [رواه البخاري ومسلم] [١٣٤]

على الطعام :

- عن يزيد بن الأصم قال : دعانا عروس بالمدينة فقرب إلينا ثلاثة عشر ضبا فأكل وتارك . فلقيت ابن عباس من الغد فأخبرته فأكثر القوم حوله حتى قال

(١) وادي القرى : واد بينه وبين المدينة ثلاثة أميال من جهة الشام .

(٢) انخرصوا : الخرص هو حوزر ما على النخل من الرطب ثمرا .

(٣) أوسق : جمع وسق وهو ستون صاعا وقيل الوسق جمل البحر .

(٤) فقله : يشده بالعقال وهو الجمل .

(٥) أيلة : مدينة على ساحل البحر الأحمر شمال الحجاز .

(٦) برد : كساء يشتمل به .

(٧) وكتب له يحرهم : أى يبلدهم والمراد بأهل بحرهم لأنهم كانوا سكانا بساحل البحر أى أنه أمر

ملك أيلة عليهم بما التزموه من الجزية .

بعضهم : قال رسول الله ﷺ لا آكله ولا أنهى عنه ولا أحرمه . فقال ابن عباس : بئس ما قلتم ما بعث نبي الله ﷺ إلا محلاً ومحرمًا . إن رسول الله ﷺ بينا هو عند ميمونة وعنده الفضل بن العباس وخالد بن الوليد وامرأة أخرى إذ قرب إليهم يخوان^(١) عليه لحم فلما أراد النبي ﷺ أن يأكل قالت له ميمونة : إنه لحم ضب . فكف يده وقال : هذا لحم لم آكله قط . وقال لهم : كلوا فأكل منه الفضل وخالد بن الوليد والمرأة . وقالت ميمونة : لا آكل من شيء إلا شيء يأكل منه رسول الله ﷺ . [رواه مسلم] [١٣٥]

في القريض :

- عن حفصة بنت سيرين : ... فجاءت امرأة ... فحدثت أن زوج أختها غزا مع النبي ﷺ ثنتي عشرة غزوة فكانت أختها معه في ست غزوات قالت : فكنّا نقوم على المرضى وندأوى الكلأ^(٢) ... [رواه البخاري] [١٣٦]

قال الحافظ ابن حجر : في هذا الحديث من الفوائد جواز مداواة المرأة للرجال الأجانب إذا كانت باحضر الدواء مثلاً والمعالجة من غير مباشرة إلا إن احتج إليها عند أمن الفتنة [١٣٧] .

في المايعة :

- عن ابن عباس قال : شهدت صلاة يوم الفطر مع رسول الله ﷺ ... فنزل نبي الله ﷺ فكأنى أنظر إليه حين يجلس الرجال بيديه ثم أقبل يشقهم حتى أتى النساء مع بلال فقال : ﴿ يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن^(٣) ولا يعصينك في معروف فبائعهن واستغفرهن الله إن الله غفور رحيم ﴾ ... ثم قال حين فرغ : آتن على ذلك ؟ وقالت امرأة واحدة لم يجه غيرها : نعم يا رسول الله . قال : فصددن . وبسط بلال ثوبه فجعلن يلقين الفتح^(٤) والخواتيم في ثوب بلال . [رواه البخاري ومسلم] [١٣٨]

(١) يخوان : هو المائدة المعدة للأكل .

(٢) الكلأ : الجرحى .

(٣) يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن : أى بأولاد يلتصقنهم ويتسبهن كذباً إلى الأزواج .

(٤) الفتح : الخواتيم المظلم .

في مراجعة أولى الأمر :

- عن أم هانئ ابنة أبي طالب : ذهبت إلى رسول الله ﷺ عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تستره فسلمت عليه فقال : من هذه ؟ فقلت : أنا أم هانئ بنت أبي طالب فقال : مرحبا بأم هانئ ، فلما فرغ من غسله قام فصلى ثمان ركعات ملتحفا في ثوب واحد ، فقلت : يا رسول الله زعم ابن أمي علي أنه قاتل رجلا قد أُجِرته^(١) فلان ابن هبيرة . فقال رسول الله ﷺ : قد أُجِرنا من أُجِرنا يا أم هانئ . قالت أم هانئ : وذلك ضحى .

[رواه البخاري ومسلم] [١٣٩]

- عن زيد بن أسلم عن أبيه قال : خرجت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى السوق فلحققت عمر امرأة شابة فقالت : يا أمير المؤمنين هلك زوجي وترك صبية صغارا والله ما ينضجون كُرَاعا^(٢) ولا لهم زرع ولا ضرع وخشيت أن تأكلهم الضبع^(٣) . وأنا بنت خفاف بن إيماء الغفاري وقد شهد أبي الحديبية مع النبي ﷺ ، هوفت معها عمر ولم يحس بم حال . مرحبا بمنسب فريب . ثم انصرف إلى بعر ظهير^(٤) كان مربوطا في الدار ، فحمل عليه غرارتين^(٥) ملاهما طعاما وحمل بينهما نفقة وثيابا ثم ناوها بخيطامه^(٦) ثم قال : اقتاديه فلن يفنى حتى يأتيكم الله بخير . فقال رجل : يا أمير المؤمنين أكرثت لها . قال عمر : نكثت أمك^(٧) والله إني لأرى أبا هذه وأخاها قد حاصرا حصنا زمانا فاقتحماه ثم أصبحنا نستقي سهما^(٨)نا فيه .

[رواه البخاري] [١٤٠]

(١) أُجِرته : أئتمه .

(٢) ما ينضجون كُرَاعا : الكراع هو ما دون الكعب من الشاة والمعنى أنهم لا يكونون أنفسهم معالجة ما يأكلون .

(٣) تأكلهم الضبع : تأكلهم يعني تهلكهم . والضبع السنة الجديدة .

(٤) بعر ظهير : أي قوى الظهر .

(٥) غرارتين : وعاء من الخيش ونحوه .

(٦) خيطامه : الخيطام الحبل يشد على رأس البعير .

(٧) نكثت أمك : هي كلمة تقولها العرب للإنكار ولا تريد حقيقتها .

(٨) نستقي سهما^(٨)نا : نستخرج أنصبا^(٨)نا من الشئمة .

في الشفاعة :

- عن الأسود : أن عائشة أرادت أن تشتري بريرة فأى موالها إلا أن يشترطوا الولاء ، فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال : اشترها واعتقها فإنما الولاء لمن أعتق ... فدعاها النبي ﷺ فخيرها من زوجها فقالت : لو أعطاني كذا وكذا ما بئت عنده . فاختارت نفسها ...

وعن ابن عباس : أن زوج بريرة كان عبدا يقال له مغيث ، كأى أنظر إليه يطوف خلفها يبكي ودموعه تسيل على لحيته . فقال النبي ﷺ لعباس : يا عباس ألا تعجب من حب مغيث بريرة ومن بغض بريرة مغيثا ؟ فقال النبي ﷺ : لو راجعته . قالت : يا رسول الله تأمرنى ؟ قال : إنما أنا أشفع . قالت : فلا حاجة لى فيه .
[رواه البخارى ١٤٩١]

في الملاحة :

- عن سعيد بن جبير قال : سئلت عن المتلاعنين زمن مصعب بن الزبير فلم أدر ~~بشيء~~ . قال : سبحان الله نعم إن أول من سأل عن ذلك فلان بن فلان قال : يا رسول الله أرأيت أن لو وجد أحدنا امرأته على فاحشة كيف يصنع ؟ إن تكلم تكلم بأمر عظيم وإن سكت سكت على مثل ذلك ؟ قال : فسكت النبي ﷺ فلم يجبه . فلما كان بعد ذلك أتاه فقال : إن الذى سألتك عنه قد ابتليت به . فأنزل الله عز وجل هؤلاء الآيات فى سورة النور : ﴿ والذين يرمون أزواجهم ﴾ فتلاهن عليه ووعظه وذكره وأخبره أن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة قال : لا والذى بعثك بالحق ما كذبت عليها . ثم دعاها فوعظها وذكرها وأخبرها أن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة قالت : لا والذى بعثك بالحق إنه لكاذب . فبدأ بالرجل فشهد أربع شهادات بالله أنه لمن الصادقين والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين . ثم ثنى بالمرأة فشهدت أربع شهادات بالله أنه لمن الكاذبين والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين . ثم فرق بينهما .
[رواه مسلم ١٤٩٢]

في تنفيذ العقوبة :

قال تعالى : ﴿ الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عداهما طائفة من المؤمنين ﴾ .
(سورة النور : الآية ٢)

- عن عبد الله بن بريدة عن أبيه ... قال : فجاءت الغامدية فقالت : يا رسول الله إني قد زنيت فطهرني ، وأنه ردها فلما كان الغد قالت : يا رسول الله لِمَ تُرَدُّني لملك أن تُرَدُّني كما رَدَدْتَ ماعزا فوالله إني لحبلى . قال : أمّا لا فاذهبى حتى تندى .. فلما ولدت أمته بالصبي في خرقه قالت : هذا قد ولدته . قال : اذهبي فأرضعيه حتى تقطعيه فلما قطعته أمته بالصبي في يده كسرة خبز فقالت : هذا يا نبي الله قد قطعته وقد أكل الطعام . فدفع الصبي إلى رجل من المسلمين ثم أمر بها فحفر لها إلى صدرها وأمر الناس فرجموها . فيقبل خالد ابن الوليد بحجر فرمى رأسها فتَنَضَّحَ الدم^(١) على وجه خالد ، فسبها . فسمع نبي الله ﷺ سبه إياها فقال : مهلا يا خالد فوالذى نفسى بيده لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس^(٢) لغفر له ، ثم أمر بها فصلى عليها ودفنت .

[رواه مسلم ١٤٣ ، ١٤٤]



(١) تَنَضَّحَ الدم : ترشش ، من التضح وهو الرش .

(٢) صاحب مكس : المكس الجهاة وغلب استعماله فيما يأخذه أعوان الظلمة عند البيع والشراء ويخص صاحب المكس بالذكر للتحديد لظلمه للناس .

من أقوال الفقهاء في خصوصية الحجاب بنساء النبي ﷺ

- قال الأثرم : قلت لأبي عبد الله (يعني الإمام أحمد بن حنبل) كأن حديث نهان : « أفعميأوان أننا » لأزواج النبي ﷺ خاصة وحديث فاطمة بنت قيس : « اعتدى عند ابن أم مكتوم » لسائر الناس ؟ قال : نعم [١٤٥] .
- وقال أبو داود - بعد إيراد قول رسول الله ﷺ لزوجتيه أم سلمة وميمونة عند دخول ابن أم مكتوم « احتجبا منه ... » - : (وهذه لأزواج النبي ﷺ خاصة ألا ترى لاعتداد فاطمة بنت قيس عند ابن أم مكتوم ؟ وقد قال النبي ﷺ لفاطمة بنت قيس : « اعتدى عند ابن أم مكتوم » فإنه رجل أعمى تضعين ثيابك عنده » [١٤٦] .
- وقال الطبري : (القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ لا جناح عليهن في آبائهن ولا آبائهن ولا إخوانهن ولا أبناء إخوانهن ولا أبناء أخواتهن ولا نسائهن ولا ما ملكت أيمانهن والذين إن الله كان على كل شيء شهيدا ﴾ يقول تعالى ذكره : لا حرج على أزواج رسول الله ﷺ في آبائهن ولا إثم . ثم اختلف أهل التأويل في المعنى الذي وضع عنهن الجناح في هؤلاء فقال بعضهم : وضع عنهن الجناح في وضع جلايبن عندهم ... وقال آخرون : وضع عنهن الجناح فيهم في ترك الاحتجاب ... وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال : ذلك وضع الجناح عنهن في هؤلاء المسمين أن لا يحتجبن منهن ، وذلك أن هذه الآية عقب آية الحجاب [١٤٧] .
- وكون وضع الجناح عن نساء النبي ﷺ في ترك الاحتجاب من هؤلاء المسمين هو الأولى بالصواب يؤكد خصوصية الحجاب لأن عامة نساء المؤمنين إنما وضع عنهن الجناح في وضع ثيابهن وإبداء زينتهن لأمثال المسمين في هذه الآية وذلك في آية سورة النور : ﴿ ولا يبدن زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو آبائهن أو أبناء بعولتهن ... ﴾ (الآية) .
- وقال ابن قتيبة : (ونحن نقول إن الله عز وجل أمر أزواج النبي ﷺ بالاحتجاب إذ أمرنا أن لا نكلمهن إلا من وراء حجاب فقال : ﴿ وإذا

سألقوهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ﴿ وسواء دخل عليهن الأعمى والبصير من غير حجاب بينه وبينهن . لأنهما جميعا يكونان عاصيتين لله عز وجل ، ويكن عاصيات لله تعالى إذ أذن لهما في الدخول عليهن . وهذه خاصة لأزواج رسول الله ﷺ ، كما خصصن بتحريم النكاح على جميع المسلمين . فإذا خرجن من منازلهن لحج أو غير ذلك من الفروض والحوائج التي لا بد من الخروج لها زال فرض الحجاب ، لأنه لا يدخل عليهن حينئذ داخل فيجب أن يحتجبن منه . إذ كن في السفر بارزات وكان الفرض إنما وقع في المنازل التي هن بها نازلات [١٤٨] .

● أورد النووي في شرحه لصحيح مسلم قول القاضي عياض : (فرض الحجاب مما اختص به أزواج النبي ﷺ فهو فرض عليهن بلا خلاف في الوجه والكفين . فلا يجوز لمن كشف لشهادة ولا غيرها ولا يجوز لمن إظهار أشخاصهن وإن كن مستترات إلا ما دعت إليه الضرورة من الخروج إلى البراز . قال الله تعالى : ﴿ وإذا سألقوهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ﴾ وقد كن إذا قعدن للناس جلسن من وراء الحجاب ، وإذا خرجن حجبن وسترن أشخاصهن ... ولما توفيت زينب رضى الله عنها جعلوا لها قبة فوق نعشها تستر شخصها [١٤٩] .

هذا ولم يعقب النووي على قول القاضي وهذا معنى إقراره .

● وقال المهلب : (...الحجاب إنما هو في حق أزواج النبي ﷺ خاصة) [١٥٠] .

● وقال ابن بطال : (... إن نساء المؤمنين ليس عليهن من الحجاب ما يلزم أزواج النبي ﷺ) [١٥١] .

● وقال القرطبي : (روى الترمذى عن نهبان مولى أم سلمة أن النبي ﷺ قال لها ولجمرة وقد دخل عليهما ابن أم مكتوم : « احجبا » . فقالتا : إنه أعمى . قال : « أفعمياوان أنتما ألسنتا تبصرانه ! » فلن قيل : هذا الحديث لا يصح عند أهل النقل لأن رواه عن أم سلمة نهبان مولاها وهو ممن لا يحتج بحديثه . وعلى تقدير صحته فإن ذلك منه عليه السلام تغليب على أزواجه لحرمتهن كما غلظ عليهن أمر الحجاب كما أشار إليه أبو داود وغيره من الأئمة [١٥٢] .

خصوصية الحجاب في ضوء أصول الفقه

أولاً : علة فرض الحجاب على نساء النبي ﷺ :

إن علة الحجاب منصوبة في قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِمْ ﴾ ولكن هل الطهارة هنا مقصود بها الطهارة العامة المطلوبة شرعاً من عموم الرجال والنساء ، والتي تتضمن مغالبة هوى النفس . وهذا يعنى قدراً من معاناة الفتنة - قليلاً أو كثيراً - مع الترفع عن السقوط في حمايتها ، وهى الطهارة المتوخاة من آداب اللقاء التى سنبا الشارع ؟ أم هى طهارة خاصة تسمو إلى درجة الطهارة القائمة بين الرجل وأمه ؟ نحسب أن هذه الدرجة هى المطلوبة مع نساء النبي ﷺ وقد اختار الله لمن أن يكن أمهات للمؤمنين ، فكرم بذلك بيت النبوة ورفع كل دنس عنه وطهره تطهيراً . ويكون معنى قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِمْ ﴾ ذلكم أبعد لكم من معاناة الفتنة التى تعرضون لها في عامة الأحوال ، وما قد يصحبها من انتناس أو نظرة أو حديث نفس ، وهو ما لا يجوز أن يكون بينكم وبين أمهاتكم . وبما يرجع هذا المعنى قوله تعالى بعد ذلك في الآية نفسها : ﴿ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُكَبِّرُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبْدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴾ (سورة الأحزاب : الآية ٥٣) فتحريم زواج نساء النبي ﷺ من بعده تحريماً أبدياً مما اقتضى حججهن عن الرجال . ذلك أن اللقاء دون حجاب قد يولد الرغبة في الزواج سواء من جانب الرجال أو من جانب النساء ، والزواج أمر فطرى ومندوب إليه شرعاً . ولكن لما كان الزواج محظوراً على نساء النبي ﷺ فقد حرمت المخالطة ووجب سؤلهن من وراء حجاب . أى أن حظر الزواج اقتضى توفير ما يعين على الزهد في الزواج ، الزهد من نساء النبي ﷺ والزهد من قبل المؤمنين عامة . واقتضى صيانة بالغة خاصة بهن فلا يراهن رجل ولا يرين رجلاً ، وكأنهن رواهب في الصوامع . وهذه عائشة إحدى أمهات المؤمنين يموت عنها رسول الله ﷺ وهى فى الثامنة عشر من عمرها وتبقى أرملة دون زواج ودون ولد إلى أن تموت رضى الله عنها وهى فى السادسة والستين .

وقد جاء في طبقات ابن سعد : (... حد نساء النبي ﷺ أربعة أشهر وعشرا ولكن يزور بعضهن بعضا ولا يبتن عن بيوتهن ، ولقد تعطلن حتى كأنهن رواهب ، وما كان يمر بهن يوم أو اثنان أو ثلاثة إلا وكل امرأة منهن يُسَمع نشيجها) [١٥٣] .

على أن تحريم الزواج - لو اطرده القياس - يقتضى تطبيق حكم المحارم من حيث رفع الحرج عن إبداء الزينة ، لا فرض الحجاب . ولكن نلاحظ أن القياس لم يطرد ونحسب أن مرجع ذلك كون التحريم هنا نوعا خاصا فريدا ، فهو يقوم على أمر معنوى محض وهو تعظيم مقام الرسول الله ﷺ وتكرمه . ثم إنه تحريم على جميع خلق الله من الرجال مهما بعد نسبهم ومهما بعدت ديارهم . بينما تحريم زواج الأمهات بسبب النسب أو الرضاع يقوم على أصل مادي ونفسى يتصل بفطرة الإنسان ، كما أنه تحريم على أفراد قريبين معدودين .

والخلاصة : أن الفتنة هنا غير مأمونة إذ ليس بين أمهات المؤمنين وبين عامة الرجال النفرة الفطرية التي جعلها الله بين المحارم . ولذلك كله لم يطرد القياس ، وفرض على نساء النبي ﷺ الحجاب الكامل والغياب الدائم عن الأعين ، ليلقى في روع الرجال احتراماً ومهابة لمن كما يلقي في قلوبهن ترفعا وتساميا عن الميل الفطري إلى الجنس الآخر ، وبذلك يتحقق لدى الجانبيين مشاعر الأمومة (الحكمة) التي فرضها الله لنساء النبي ﷺ حيث قال تعالى : ﴿ النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم ﴾ (سورة النساء : الآية ٦) .

ثانيا : خصوصية الحجاب ومكانها بين الخصائص النبوية :

يمكننا تقسيم الخصائص النبوية إلى نوعين :

(أ) نوع أصله من القربات وفضائل الأعمال مثل قيام الليل ، وصوم الواصل ، واجتناب الأكل من مال الصدقة ، واجتناب أكل الأطعمة الكريمة الرائحة ، وهذا النوع ممكن أن يكون لنا فيه مجال للاقتداء وفي حدود حكمه الوارد في حقنا بأدلة مستقلة .

(ب) والنوع الثاني من الخصائص هو إما توسعة في أمر عن الحد المشروع لعامة المسلمين ومن أمثلته : الزيادة على أربع زوجات ، والحرية في القسم بين الزوجات . وإما تضيق في أمر عن الحد المشروع ، ومن أمثلته : تحريم توريث

الأهل والأولاد ، وتحريم تبديل الأزواج ، ووجوب سؤال أزواجه من وراء حجاب ، وتحريم نكاحهن من بعده . وهذا النوع لا مجال للاقتداء فيه حيث يعنى الاقتداء هنا اعتداء على حدود ما شرعه الله لمعوم الأمة ، سواء بالزيادة على القدر المباح أو بتغيير المباح إلى حرام أو مكروه . ولنتأمل كيف ضيق الشرع الحكيم على ذرية رسول الله ﷺ وحرّمهم من المراث منه وكيف وسع على عامة المسلمين بل حضّر على التوسعة ومزهد من التوسعة . فعن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه قال : « جاء النّبي ﷺ يعودنى وأنا بمكة ... قلت : يا رسول الله أوصى بمالى كله . (وفى رواية^[١٥٤] : إنما لى ابنة) قال : لا . قلت : فالشّطْر^(١) ؟ قال : لا . قلت : الثلث ؟ قال : فالثلث والثلث كثير ، إنك أن تدع ورثتك أغنياء خير من أن تدعهم عائلة يَتَكَفَّفُونَ الناس فى أيديهم^(٢) » .. [رواه البخارى ومسلم]^[١٥٥]

ولنتأمل أيضا كيف ضيق الشرع على نساء النّبي ﷺ بالحجاب الدائم من ناحية وبتنمّع زواجهن من بعده من ناحية ثانية . وفى هذا يقول ابن قتيبة - كما سبق أن ذكرنا - : (إن الله عز وجل أمر أزواج النّبي ﷺ بالاحتجاب إذ أمرنا ألا نكلمهن إلا من وراء حجاب فقال : ﴿ وإذا سألهن معاها فاسألهن من وراء حجاب ﴾ وهذه خاصة لأزواج رسول الله ﷺ كما خصصن بتحريم النكاح على جميع المسلمين^[١٥٦] بينما وسع على نساء المؤمنين بالحركة والنشاط ومخالطة الحياة والناس ثم بالنكاح بعد مفارقة الأزواج أو موتهم . بل ويسر سبل التعجيل بهذا النكاح وذلك فى قوله تعالى : ﴿ وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن ﴾ (سورة الطلاق : الآية ٤) . وفى قوله تعالى : ﴿ فإذا بلغن أجلهن^(٣) فلا جناح عليكم فيما فعلن فى أنفسهن بالمعروف ﴾ (سورة البقرة : الآية ٢٣٤) أى من التزين والتعرض للخطاب كما ورد فى تفسير الجلالين . وفى قوله تعالى : ﴿ ولا جناح عليكم فيما عَرَضْتُمْ^(٤) به من عخطبة النساء ﴾ (سورة البقرة : الآية ٢٣٥) أى التعريض بمخطبة الأرامل فى فترة العدة . وهكذا يتضح أن تضيق ما وسع الله على عباده بتحريم أو بكراهية ليس مشروعاً فى

(١) الشّطْر : النصف .

(٢) يَتَكَفَّفُونَ الناس لى أيديهم : أى يسألونهم ليعطوهم لى الأكف .

(٣) أجلهن : أى انقضاء عدتهن .

(٤) عَرَضْتُمْ : لوحتم .

ديننا . وإذا كان الله قد فرض شيئاً من التضييق على نساء النبي ﷺ كرامة له ، فهو ابتلاء منه تعالى يصبر عليه أولئك الطاهرات ، ولا يرجوه المعانيات من عامة نساء المؤمنين . على أن أولئك الطاهرات قد عوضهن الله عن هذا التضييق خير عوض ، وحسبن في الدنيا شرف صحبة نبي الله ﷺ وزوجات في حياته ، وشرف الانتساب إليه بعد مماته ، هذا مع الحظوة بذلك المقام الرفيع مقام (أمهات المؤمنين) . وحسبن في الآخرة الأجر المضاعف ، ونعيم صحبته ﷺ في جنات الفردوس . وإذا كان هذا النوع من الخصوصيات مما شاء الله سبحانه أن يميز به رسوله وأهل بيته عن سائر الناس ، كرامة له وتعظيماً لمقامه ، كان الاقتداء به فيها معنى تطاولاً محظوراً إلى مقام النبوة في خصوصية من خصوصياتها .

وبعد هذا التقسيم للخصائص النبوية نتساءل : هل خصوصية الحجاب من النوع الأول أم من النوع الثاني ؟ لا شك أنها من النوع الثاني وذلك لكونها تضييقاً في أمر مشروع لعامة المؤمنات ، ومضى الأمر على مقتضاه طول العهد النبوي ، هذا من ناحية ، ولكونها ليست من القربات من ناحية . ولو كان الحجاب فضيلة ومكرمة للنساء يتقربن بها إلى الله لما استكثره الصحابة الكرام على أم ولد النبي ﷺ ولما قالوا قولهم يوم بنى الرسول ﷺ بصفية بنت حيى : (إن حجبتها فهي من أمهات المؤمنين وإن لم يحجبها فهي مما ملكت يمينه) . (وفي رواية مسلم : وإن لم يحجبها فهي أم ولد) . ولو كان الحجاب كلاً من الكمالات التي يجعل أن تتحلل به كل امرأة لأسبغه رسول الله ﷺ على ملك يمينه الجميلة التي اتخذها للفراش وليس للخدمة . ولو كان الاحتجاب الدائم فضيلة يندب إليها النساء لحرص الرسول ﷺ أن يلقي النساء - سواء في بيته أو في بيوت أصحابه - من وراء حجاب ، ولاقتدى به كرام الصحابة وكرائم الصحابيات . وقد سبقنا الأدلة على خلاف ذلك .

ونضيف هنا أنه لو كان الاحتجاب الدائم فضيلة تميز مجتمع المسلمين لاتخذ الرسول ﷺ بعض الترتيبات التي تحقق هذه الفضيلة مثل :

- وضع سائر بين صفوف الرجال و صفوف النساء في المسجد .
- تخصيص مكان بعيد عن مجلس الرجال لاستفتاء النساء وعرض قضاياهن على رسول الله ﷺ .

- تخصيص وقت لطواف الرجال وآخر لطواف النساء .
- وأخيراً : لو كان الحجاب فضيلة ومكرمة لعامة النساء لما رضى رسول الله ﷺ أن يدعو لأمر حرام أن تخرج مع المجاهدين في البحر وتنال الشهادة في سبيل الله .

والخلاصة : أن المرأة المسلمة عندما تحتجب احتجاباً دائماً يكون ذلك محاولة منها لمشاركة نساء النبي ﷺ في ميزة هن وتطاولا منها إلى مقام أمهات المؤمنين . والله تعالى يقول في حقهن : ﴿ يَا نِسَاء النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ . ولابد أن نفرق بين حكم التزام الحجاب والامتناع عن الزواج بعد وفاة الزوج ، بصفة دائمة اقتداء بنساء النبي ﷺ ، وبين حكم الاحتجاب والترمل في ظرف ما لمصلحة ما . ذلك لأن الأمر الأول فيه اعتداء على شرع الله حيث أوجبنا ما لم يوجب وحرمتنا ما لم يحرم . أو حيث ندبنا أنفسنا لما لم يندبنا إليه وكرهنا ما لم يكره لنا . أما الأمر الثاني ففيه إعمال لشرع الله وهو داخل في دائرة المباح الذي وسع الله علينا فيه ، نأخذ منه وتدع دون حرج ، ونختار حسب ما نرى من مصلحة في كل ظرف من الظروف .

ثالثاً : « الخصائص النبوية » هل فيها دليل في حق عموم الأمة ؟

لعلماء أصول الفقه آراء مختلفة في هذا الموضوع :

(أ) فريق يرى أنه ليس في الخصائص النبوية دليل في حق عموم الأمة . يقول الغزالي : (وما عرف أنه خاصية فلا يكون دليلاً في حق غيره) . ثم يضيف : (قولهم لابد من وصف فعله بأنه حق وصواب ومصلحة ولولاه لما أقدم عليه ولا تعبد به قلنا : جملة ذلك مسلم في حقه خاصة ليخرج به عن كونه محظوراً . وإنما الكلام في حقنا وليس يلزم الحكم بأن ما كان في حقه حقاً وصواباً ومصلحة كان في حقنا كذلك . بل لعله مصلحة بالإضافة إلى صفة النبوة أو صفة هو يختص بها . ولذلك خالفنا في جملة من الجائزات والواجبات والمحظورات ، بل اختلف المقيم والمسافر والحائض والطاهر في الصلوات ، فلم يمتنع اختلاف النبي والأمة) [١٥٧] .

كذلك يقول الشوكاني : (والحق أنه لا يُقتدى به فيما صرح لنا بأنه خاص به كائنا ما كان إلا بشرع يختصنا . فإذا قال مثلا : هذا واجب على مندوب لكم ، كان فعلنا لذلك الفعل لكونه أرشدنا إلى كونه مندوبا لنا لا لكونه واجبا عليه [١٥٨] . ويقول أيضا : (أما لو قال ﷺ هذا حرام على وحدي ولم يقل حلال لكم فلا بأس بالتنزه عن فعل ذلك الشيء ، أما لو قال حرام على حلال لكم فلا يشرع التنزه عن فعل ذلك الشيء فليس في ترك الحلال ورع) [١٥٩] .

(ب) وفريق يرى أن في الخصائص دليلا في حق الأمة فيقول الشيعي أبو شامة المقدسي : (... يستحب الاقتداء به في الواجب عليه كالضحي والوتر وكذا فيما هو محرم عليه كأكل ذى الرائحة الكريهة وإمساك من تكره صحبته . - أي من زوجاته -) [١٦٠] .

وهذا الاقتداء المستحب يعني أن ما كان من خصوصيات النبي ﷺ على سبيل الوجوب كان في حق الأمة مندوبا وما كان على سبيل التحريم كان في حق الأمة مكروها كراهة تنزيه .

ولكن استقراء الخصائص النبوية يثبت أن القاعدة التي وضعها الفريق الثاني غير مطردة ؛ فحريم تبديل الأزواج وتحريم نكاح من لم تهاجر معه من خصائصه ﷺ ولم يقل أحد إنه يكره للمسلمين أن يبدلوا أزواجهم أو أن ينكحوا من لم تهاجر معهم . كذلك تحريم الميراث على أزواجه وذريته وتحريم الزواج على نسائه من بعده من خصائصه ﷺ ولم يقل أحد إنه يكره للمسلمين أن يرثوا موتاهم أو أنه يكره لعامة المسلمين أن يتزوجن بعد وفاة أزواجهن . وصدق إمام الحرمين حيث يقول : (ومعظم الزلل يأتي أصحاب المذاهب من سبقهم إلى معنى صحيح لكنهم لا يسبرونه حتى سبره ليتبينوا بالاستقراء أن موجه عام شامل أو مفصل) [١٦١] .

وعلى ذلك فنحن نرجح صحة رأى الفريق الأول القائل بأن الخصائص النبوية ليس فيها دليل في حق عموم الأمة وعلى المسلمين أن يحذروا عن الحكم في حقهم بأدلة مستقلة .

ولو تأملنا في القاعدة التي يقررها الشوكاني بقوله : (أما لو قال ﷺ هذا حرام على حلال لكم فلا يشرع التنزه عن فعل ذلك الشيء فليس في ترك الحلال

ورع) لوجدنا أن القاعدة تنطبق على موضوع الحجاب ؛ ذلك أنه وقد ثبتت خصوصية الحجاب بنساء النبي ﷺ من ناحية كما ثبتت مشروعية لقاء عامة النساء الرجال دون حجاب من ناحية أخرى وذلك بقوله ﷺ وفعله وتقديره . وقد سقنا الأدلة على الأمرين فكانه ﷺ قال : إن لقاء نسائي دون حجاب حرام وإن لقاء عامة النساء الرجال دون حجاب حلال . وعلى ذلك فلا يشرع لنساء المؤمنين الامتناع الدائم عن لقاء الرجال دون حجاب أسوة بنساء النبي ﷺ ، كما لا يشرع للرجال الامتناع الدائم عن لقاء النساء دون حجاب . وإذا كان رسول الله ﷺ قد أنكر إنكارا شديدا على قوم تنزهوا عن أمر ترخص فيه [١٦٢] فهل يجوز لنا التنزه عن أمر كان من هديه ﷺ ١٢ وهذا لا ينفي مشروعية الاحتجاب أحيانا كما سبق أن ذكرنا .

وأخيرا : نحب أن نلفت الانتباه إلى أمرين هامين :

الأمر الأول : أنه يترتب على إثبات خصوصية الحجاب بنساء النبي ﷺ بعض النتائج . ونرجو من القارئ الكريم أن يستحضرها أثناء مطالعته لمبحث مشاركة المرأة المسلمة في الحياة الاجتماعية ولقائها الرجال . وكذلك لمبحث مشروعية سفور وجه المرأة . وأهم هذه النتائج هي :

- لا دلالة في آية الحجاب : ﴿ فاسألوهن من وراء حجاب ﴾ على وجوب أو نذب حديث النساء مع الرجال من وراء حجاب .
- لا دلالة في آية الحجاب على وجوب أو نذب ستر المرأة وجهها من الرجال .
- لا حجة في ردّ النصوص التي تدل على جواز كشف المرأة وجهها أو جواز لقائها الرجال ولم يعرف تاريخها بدعوى أنها ربما كانت قبل فرض الحجاب .
- الأمر الثاني :** تظل مشروعية احتجاب المرأة وكذلك مشروعية لقائها الرجال على درجة سواء . وهذه المشروعية تخضع للأحكام الخمسة . ولزيد من الوضوح نقول : إن الحكم الأصلي هو الجواز وتعرض بقية الأحكام الخمسة كل منها في حالة خاصة وملابس خاصة :
- فيعرض النذب للقاء المرأة الرجال أحيانا ومثال ذلك : حال طلب العلم أو معاونة المجاهدين .

- ويعرض الوجوب أحيانا . ومثال ذلك : حال أداء الشهادة أو كسب الرزق عند الحاجة أو غلبة مصاب .
- وتعرض الكراهة أحيانا ومثال ذلك : حال فتنة راجحة أو عند الإخلال ببعض الآداب الشرعية .
- وتعرض الحرمة أحيانا ومثال ذلك : حال فتنة مؤكدة أو وقوع محظور كالخلوة .
- كما يعرض النذب لاحتجاب المرأة أحيانا ومثال ذلك عند وجود فتنة راجحة .
- ويعرض الوجوب أحيانا ومثال ذلك عند بروز الفتنة وتأكيدها .
- وتعرض الكراهة أحيانا ومثال ذلك عندما يعوق الاحتجاب عمَل المعروف .
- وتعرض الحرمة أحيانا ومثال ذلك عندما يحول الاحتجاب دون عمل الواجب .



هوامش الفصل الثاني

تبيه :

(يرجى ملاحظة أن الجزء والصفحة المذكورين بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح البخارى مرجعهما كتاب فتح البارى شرح صحيح البخارى طبعة مصطفى الخلبى - القاهرة .
أما الجزء والصفحة المذكوران بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح مسلم فمرجعهما الجامع الصحيح للإمام مسلم طبعة استانبول) .

[١] البخارى : كتاب التفسير . باب : قوله : ﴿ لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام ... ﴾ . ج ١٠ ، ص ١٤٨ . مسلم : كتاب النكاح . باب : زواج زينب بنت جحش .. ج ٤ ، ص ١٥١ .

[٢] البخارى : كتاب التفسير . سورة الأحزاب . باب : قوله : ﴿ لا تدخلوا بيوت النبي ... ﴾ (الآية) .. ج ١٠ ، ص ١٥٠ . مسلم : كتاب السلام : باب : إباحة الخروج للنساء لقضاء حاجة الإنسان .. ج ٧ ، ص ٦ .

[٣] البخارى : كتاب النكاح . باب : أخذ السرارى ومن أعتق جاريته وتزوجها .. ج ١١ ، ص ٣٠ . مسلم : كتاب النكاح . باب : فضيلة أمهاته ثم يتزوجها .. ج ٤ ، ص ١٤٧ .
[٤] البخارى : كتاب البيوع . باب : شراء المملوك من الحرى .. ج ٥ ، ص ٣١٧ . مسلم : كتاب الرضاع . باب : الولد للفرش .. ج ٤ ، ص ١٧١ .

[٥] الطبقات الكبرى لابن سعد .. ج ٨ ، ص ١٤٤ .

[٦] انظر تفسير الطبرى .. ج ٢٢ ، ص ٤١ ، ٤٢ .

[٧] البخارى : كتاب التفسير . باب : ﴿ وقالوا انقلد الله ولدا سبحانه ﴾ .. ج ٩ ، ص ٢٣٥ .

[٨] البخارى : كتاب الوضوء . باب : خروج النساء للبراز .. ج ١ ، ص ٢٥٩ . مسلم : كتاب السلام . باب : إباحة الخروج للنساء لقضاء حاجة الإنسان .. ج ٧ ، ص ٧ .

[٩] البخارى : كتاب التفسير . سورة الأحزاب . باب : قوله : ﴿ لا تدخلوا بيوت النبي ... ﴾ (الآية) .. ج ١٠ ، ص ١٤٨ . مسلم : كتاب النكاح . باب : زواج زينب بنت جحش ونزول الحجاب وإثبات وجمعة العرس .. ج ٤ ، ص ١٥١ .

- [١٠] فتح الباري .. ج ١٠ ، ص ١٥٠ . وقد ورد هذا الحديث في جميع الروايات وقال الحافظ الميسي : رواه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح غير موسى بن كثر وهو ثقة (كتاب التفسير . سورة الأحزاب .. ج ٧ ، ص ٩٣) .
- [١١] فتح الباري .. ج ١ ، ص ٢٦٠ .
- [١٢] فتح الباري .. ج ١٠ ، ص ١٥٠ .
- [١٣] فتح الباري .. ج ١ ، ص ٢٦٠ .
- [١٤] البخاري : كتاب التفسير . سورة البقرة . باب : ﴿ ولقدلوا من مقام إبراهيم مصل ﴾ .. ج ٩ ، ص ٢٣٥ .
- [١٥] مسلم : كتاب الجهاد والسير . باب : الأملاد بالملائكة في غزوة بدر وإباحة الفنائم .. ج ٥ ، ص ١٥٧ .
- [١٦] البخاري : كتاب التفسير . سورة براءة . باب : قوله : ﴿ استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ﴾ .. ج ٩ ، ص ٤٠٣ .
- [١٧] البخاري : كتاب التوحيد . باب : قول النبي ﷺ : لا شخص آخر من الله .. ج ١٧ ، ص ١٧١ . مسلم : كتاب اللعان .. ج ٤ ، ص ٢١١ .
- [١٨] انظر تفسير الطبري للآية الكريمة : ﴿ وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ... ﴾ .
- [١٩] البخاري : كتاب الجمعة . باب : هل حل من يشهد الجمعة غسل النساء والصبيان وغيرهم .. ج ٣ ، ص ٣٤ .
- [٢٠] البخاري : كتاب بدء الخلق . باب : ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة .. ج ٧ ، ص ١٣٠ . مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : من فضائل عمر رضي الله تعالى عنه .. ج ٧ ، ص ١١٤ .
- [٢١] البخاري : كتاب التفسير . باب : قوله : ﴿ لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام ﴾ .. ج ١٠ ، ص ١٥٠ . مسلم : كتاب السلام . باب : إباحة الخروج للنساء لقضاء حاجة الإنسان .. ج ٧ ، ص ٦ .
- [٢٢] فتح الباري .. ج ١٣ ، ص ٢٦٠ .
- [٢٣] البخاري : كتاب الأحزاب . سورة الأحزاب . باب : قوله : ﴿ لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام ﴾ .. ج ١٠ ، ص ١٤٦ .
- [٢٤] البخاري : كتاب التفسير . سورة النور . باب : ﴿ لولا إذ بمعصية عن المؤمنين والمؤمنات بأنفسهم فبوا ﴾ .. ج ١٠ ، ص ٧٠ . مسلم : كتاب النوبة . باب : في حديث الإلك .. ج ٨ ، ص ١١٤ .
- [٢٥] البخاري : كتاب المغازي . باب : غزوة الطائف .. ج ٩ ، ص ١٠٨ . مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : من فضائل أبي موسى الأشعري .. ج ٧ ، ص ١٧٠ .
- [٢٦] البخاري : كتاب النكاح . باب : النكاح السرازي ومن أحق جاريته وتزوجها .. ج ١١ ، ص ٣٠ . مسلم : كتاب النكاح . باب : فضيلة اعتقائه أمته ثم تزوجها . ج ٤ ، ص ١٤٧ .
- [٢٧] البخاري : كتاب البيوع . باب : شراء المملوك من الحر .. ج ٥ ، ص ٣١٧ . مسلم : كتاب الرضاح . باب : الولد للفراش .. ج ٤ ، ص ١٧١ .

- [٢٨] البخارى : كتاب الشهادات . باب : الشهادة على الأنساب .. ج ٦ ، ص ١٨٢ .
- [٢٩] البخارى : كتاب النكاح . باب : ما يحل من الدخول والنظر إلى النساء في الرضا .. ج ١١ ، ص ٢٥٧ . مسلم : كتاب الرضا . باب : تحريم الرضاة من ماء الفحل .. ج ٤ ، ص ١٦٣ ، ١٦٤ .
- [٣٠] البخارى : كتاب الخاقب . باب : مناقب عمر بن الخطاب .. ج ٨ ، ص ٤٥ . مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : من فضائل عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه .. ج ٧ ، ص ١١٥ .
- [٣١] فتح البارى .. ج ٨ ، ص ٤٥ .
- [٣٢] البخارى : كتاب الجنائز . باب : من جلس عند المصيبة يعرف فيه الحزن .. ج ٣ ، ص ٤١٠ . مسلم : كتاب الجنائز . باب : التشديد في النجاسة .. ج ٣ ، ص ٤٥ .
- [٣٣] البخارى : كتاب أبواب الآذان . باب : أهل العلم والفضل أحق بالإمامة .. ج ٢ ، ص ٣٠٦ . مسلم : كتاب الصلاة . باب : استخلاف الإمام إذا عرض له عذر .. ج ٢ ، ص ٢٥ .
- [٣٤] مسلم : كتاب السلام . باب : منع المحدث من الدخول على النساء الأجانب .. ج ٧ ، ص ١١ .
- [٣٥] مسلم : كتاب الزكاة . باب : ترك استعمال آل النسي على الصدقة .. ج ٣ ، ص ١١٨ .
- [٣٦] قول الراوى : (وذلك قبل أن يؤمر بالحجاب) خطأ . قصة الإيلاء حدثت قطعاً بعد فرض الحجاب . وانظر : فتح البارى .. ج ١١ ، ص ١٩٥ ففيه بيان شاف .
- [٣٧] مسلم : كتاب الطلاق . باب : في الإيلاء واعتزال النساء وتخييرهن .. ج ٤ ، ص ١٨٨ .
- [٣٨] مسلم : كتاب الصيام . باب : صحة صوم من طلع عليه الفجر وهو جنب .. ج ٣ ، ص ١٣٨ .
- [٣٩] مسلم : كتاب الأشرطة . باب : فضيلة الحل والتأدم به .. ج ٦ ، ص ١٢٦ . وقد قال النووي في شرحه لمصحح مسلم ج ١٤ ، ص ٨ : (فتدخلت الحجاب عليها) معناه دخلت الحجاب أى الموضع الذى فيه المرأة وليس فيه أنه رأى بشرتها . وأضيف : دخول جابر الموضع الذى فيه المرأة استثناء من الأصل المفروض على أمهات المؤمنين والله أعلم بعمق هذا الاستثناء .
- [٤٠] مسلم : كتاب السلام . باب : جواز جعل الإذن ، رفع حجاب أو نحوه .. ج ٧ ، ص ٦ .
- [٤١] البخارى : كتاب الأضاحى . باب : إذا بحث ببدنه ليدنح لم يحرم عليه شيء .. ج ١٢ ، ص ١١٩ . مننم : كتاب الحج . باب : استحباب بحث الهدى إلى الحرم .. ج ٤ ، ص ٩١ .
- [٤٢] البخارى : كتاب الفسل . باب : الفضل بالصالح ونحوه .. ج ١ ، ص ٣٧٩ .
- [٤٣] البخارى : كتاب الأدب . باب : الهجرة .. ج ١٣ ، ص ١٠٦ .
- [٤٤] البخارى : كتاب الفتن . باب : ﴿ والذى قال لوالديه أف لكما أتعداني ﴾ .. ج ١٠ ، ص ١٩٧ .
- [٤٥] البخارى : كتاب الحج . باب : طواف النساء مع الرجال .. ج ٤ ، ص ٢٢٦ .
- [٤٦] مسلم : كتاب صلاة المسافرين . باب : جامع صلاة الليل ومن نائم عنه .. ج ٢ ، ص ١٦٩ .
- [٤٧] ج ٨ ، ص ١٤٣ .
- [٤٨] ج ٨ ، ص ١٤٦ .
- [٤٩] أ، ب، ج ٨ ، ص ١٤٧ .

- [٥٠] انظر : تفسير آية : ﴿ وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده إلهدا ﴾ (سورة الأحزاب : الآية ٥٣) .
- [٥١] البخارى : كتاب الجهاد . باب : غزو النساء وتكليف مع الرجال .. ج ٦ ، ص ٤١٨ . مسلم : كتاب الجهاد . باب : غزو النساء مع الرجال .. ج ٥ ، ص ١٩٧ .
- [٥٢] البخارى : كتاب الجهاد . باب : فضل الجهاد والسر .. ج ٦ ، ص ٣٤٤ .
- [٥٣] البخارى : كتاب الجهاد . باب : جهاد النساء .. ج ٦ ، ص ٤١٦ .
- [٥٤] البخارى : كتاب الجهاد . باب : جهاد النساء .. ج ٦ ، ص ٤١٦ .
- [٥٥] البخارى : كتاب المغازى . باب : حديث الإفك .. ج ٨ ، ص ٤٣٦ . مسلم : كتاب التوبة . باب : حديث الإفك .. ج ٨ ، ص ١١٣ .
- [٥٦] البخارى : كتاب النكاح . باب : الفرقة بين النساء إذا أراد سفرها .. ج ١١ ، ص ٢٢٢ . مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : فى فضائل عائشة .. ج ٧ ، ص ١٣٨ .
- [٥٧] البخارى : كتاب الشروط . باب : الشروط فى الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب وكتابة الشروط .. ج ٦ ، ص ٢٧٤ .
- [٥٨] البخارى : كتاب التيمم . باب : حدثنا عبد الله بن يوسف .. ج ١ ، ص ٤٤٨ . مسلم : كتاب الحيض . باب : التيمم .. ج ١ ، ص ١٩٢ .
- [٥٩] البخارى : كتاب الصلاة . باب : ما يذكر فى الفخذ .. ج ٢ ، ص ٢٥ . مسلم : كتاب النكاح . باب : فضيلة اعتقائه أمته ثم يتزوجها .. ج ٤ ، ص ١٤٥ .
- [٦٠] مسلم : كتاب الجهاد والسر . باب : غزو النساء مع الرجال .. ج ٥ ، ص ١٩٦ .
- [٦١] ما بين القوسين من رواية فى البخارى كتاب الجهاد . باب : الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء .. ج ٦ ، ص ٣٥٠ . مسلم : كتاب الإمارة . باب : فضل الغزو فى البحر .. ج ٦ ، ص ٥٠ .
- [٦٢] البخارى : كتاب الجهاد . باب : غزو المرأة فى البحر .. ج ٦ ، ص ٤١٦ . مسلم : كتاب الإمارة . باب : فضل الغزو فى البحر .. ج ٦ ، ص ٥٠ .
- [٦٣] مسلم : كتاب الجهاد . باب : النساء الغزوات يرضخ لهن .. ج ٥ ، ص ١٩٧ .
- [٦٤] البخارى : كتاب الحج . باب : حج النساء .. ج ٤ ، ص ٤٤٤ .
- [٦٥] فتح البارى .. ج ٤ ، ص ٤٤٤ .
- [٦٦] انظر : الطبقات الكبرى .. ج ٨ ، ص ٢١٠ . وقال الشيخ ناصر الدين الألبانى : وهذا [سناد حسن رجاله ثقات رجال الشيخين غير الوليد بن عطاء] (مجاوب المرأة المسلمة ص ٥١) .
- [٦٦ب] البخارى : كتاب الحج . باب : طواف النساء مع الرجال .. ج ٤ ، ص ٢٢٦ .
- [٦٧] مسلم : كتاب الحج . باب : استحباب رمى جرة العقبة يوم النحر .. ج ٤ ، ص ٧٩ .
- [٦٨] البخارى : كتاب الاستئذان . باب : قوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم ﴾ .. ج ٣ ، ص ٢٤٥ . مسلم : كتاب الحج . باب : الحج عن العاجز لزمائة وهم .. ج ٤ ، ص ١٠١ .
- [٦٩] مسلم : كتاب الحج . باب : صيغة الحج للصبي وأجر من حج به .. ج ٤ ، ص ١٠١ .
- [٧٠] البخارى : كتاب النكاح . باب : النكاح السراى ومن أعتق جاريته ثم تزوجها .. ج ١١ ، ص ٣٠ . مسلم : كتاب النكاح . باب : فضيلة اعتقائه أمته ثم يتزوجها .. ج ٤ ، ص ١٤٧ .
- [٧١] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ١٥ ، ص ٣٧٢ .
- [٧٢] إعلام الموقعين .. ج ٢ ، ص ٨٠ .

- [٧٣] انظر : تفسير ابن كثير الآية ٦١ من سورة آل عمران .
- [٧٤] البخارى : كتاب المغازى . باب : مرض النبی ﷺ ووفاته .. ج ٩ ، ص ٢١٥ .
- [٧٥] فتح الباری .. ج ٣ ، ص ٣٨٨ . ويلاحظ أن عبد الله بن عمرو بن العاص ولد قبل الهجرة بسبع سنين فكان عمره عند فرض الحجاب اثنتي عشرة سنة فالأرجح على ذلك أن هذه الواقعة كانت بعد فرض الحجاب .
- [٧٦] البخارى : كتاب فرض الخمس .. ج ٧ ، ص ٨ .
- [٧٧] البخارى : كتاب الفرائض . باب : قول النبی ﷺ : « لا نورث ما تركنا صدقة » .. ج ١٥ ، ص ٦ . مسلم : كتاب الجهاد . باب : قول النبی ﷺ : « لا نورث ما تركنا صدقة » .. ج ٥ ، ص ١٥٥ .
- [٧٨] فتح الباری .. ج ٧ ، ص ٨ .
- [٧٩] مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : فضائل أهل بيت النبی ﷺ .. ج ٧ ، ص ١٣٠ .
- [٨٠] روضة أحمد في مسنده . انظر : صحيح الجامع الصغير رقم ١١٤٦ .
- [٨١] الحديث وارد في صحيح الجامع الصغير رقم ٢٧٦٠ .
- [٨٢] البخارى : كتاب الصوم . باب : صوم يوم عرفة .. ج ٥ ، ص ١٤١ . مسلم : كتاب الصيام . باب : استحباب الفطر للحاج بعرفة يوم عرفة .. ج ٣ ، ص ١٤١ .
- [٨٣] فتح الباری .. ج ٥ ، ص ١٤٢ .
- [٨٤] معنى لعمري الحديث قبل سنة أسطر .
- [٨٥] البخارى : كتاب المغازى . باب : غزوة خيبر .. ج ٩ ، ص ٢٤ . مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : من فضائل جعفر بن أبي طالب وأسماء بنت عميس .. ج ٧ ، ص ١٧٢ .
- [٨٦] البخارى : كتاب المناقب . باب : قول النبی ﷺ : « سدوا الأبواب إلا باب أبي بكر » .. ج ٨ ، ص ١٢ . مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : من فضائل أبي بكر رضي الله عنه .. ج ٧ ، ص ١٠٨ .
- [٨٧] مسلم : كتاب السلام . باب : تحريم الخلوة بالأجنبية والدخول عليها .. ج ٧ ، ص ٨ .
- [٨٨] أوردته الحافظ الميمني في مجمع الزوائد .. ج ٥ ، ص ١٧٠ . وقال : رجاله رجال الصحيح . وقال عنه الحافظ ابن حجر في فتح الباری .. ج ١٢ ، ص ٤٩٩ : أخرجه الطبري بسند صحيح .
- [٨٩] البخارى : كتاب المناقب . باب : مناقب علي بن أبي طالب .. ج ٨ ، ص ٨٣ . مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : من فضائل علي بن أبي طالب .. ج ٧ ، ص ١٢٠ .
- [٩٠] الحديث وارد في سلسلة الأحاديث الصحيحة بتحقيق الشيخ ناصر الدين الألباني تحت رقم ٦٥٢ .
- [٩١] البخارى : كتاب الجهاد والسير . باب : فضل الطليعة .. ج ٦ ، ص ٣٩٣ . مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : فضائل طلحة والزبير رضي الله تعالى عنهما .. ج ٧ ، ص ١٢٧ .
- [٩٢] البخارى : كتاب الجمعة . باب : من قال في الخطبة بعد التناء : أما بعد .. ج ٣ ، ص ٥٤ .
- [٩٣] البخارى : كتاب الجنائز . باب : ما جاء في خطاب القبر .. ج ٣ ، ص ٤٧٩ .

- [٩٢] فتح الباري .. ج ٣ ، ص ٤٧٩ .
- [٩٣] مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : ذكر كذاب تقيف ومبرها .. ج ٧ ، ص ١٩٠ .
- [٩٤] مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : من فضائل لم سليم لم أنس .. ج ٧ ، ص ١٤٥ .
- [٩٥] البخاري : كتاب مناقب الأنصار . باب : مناقب أبي طلحة رضي الله عنه .. ج ٨ ، ص ١٢٨ . مسلم : كتاب الجهاد . باب : غزو النساء مع الرجال .. ج ٥ ، ص ١٩٦ .
- [٩٦] مسلم : كتاب الجهاد والسير . باب : غزو النساء مع الرجال .. ج ٥ ، ص ١٩٦ .
- [٩٧] البخاري : كتاب الصلاة . باب : ما يذكر في الفخذ .. ج ٢ ، ص ٢٥ . مسلم : كتاب النكاح . باب : فضيلة اعتاقه أمته ثم تزوجها .. ج ٥ ، ص ١٤٦ .
- [٩٨] الطبقات الكبرى لابن سعد .. ج ٥ ، ص ٢٢٣ .
- [٩٩] مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : من فضائل لم أمن رضي الله عنها . ج ٧ ، ص ١٤٤ .
- [١٠٠] مسلم : كتاب الفتن . باب : خروج الدجال ومكته في الأرض .. ج ٨ ، ص ٢٠٣ .
- [١٠١] مسلم : كتاب الطلاق . باب : المطلقة ثلاثا لا نفقة لها .. ج ٤ ، ص ١٩٩ ، ١٩٥ .
- [١٠٢] مسلم : كتاب الفتن . باب : في خروج الدجال ومكته في الأرض .. ج ٨ ، ص ٢٠٣ .
- [١٠٣] مسلم : كتاب الطلاق . باب : المطلقة ثلاثا لا نفقة لها .. ج ٤ ، ص ١٩٧ .
- [١٠٤] مسلم : كتاب الطلاق . باب : المطلقة ثلاثا لا نفقة لها .. ج ٤ ، ص ١٩٨ .
- [١٠٥] مسلم : كتاب الطلاق . باب : المطلقة ثلاثا لا نفقة لها .. ج ٤ ، ص ١٩٨ .
- [١٠٦] الطبقات الكبرى .. ج ٣ ، ص ٥٤٦ .
- [١٠٧] البخاري : كتاب الجهاد . باب : ما قيل في قتال الروم .. ج ٦ ، ص ٤٤٢ .
- [١٠٨] الطبقات الكبرى .. ج ٨ ، ص ٢١٧ .
- [١٠٩] الطبقات الكبرى .. ج ٣ ، ص ٤٠٨ .
- [١١٠] البخاري : كتاب المغازي . باب : حديثي عبد الله بن محمد الجعفي .. ج ٨ ، ص ٣١٣ .
- مسلم : كتاب الطلاق . باب : انقضاء عدة التفرق عنها زوجها وغيرها بوضع الحمل .. ج ٤ ، ص ٢٠١ .
- [١١١] البخاري : كتاب المرضي . باب : فضل من يصرع من الربيع .. ج ١٢ ، ص ٢١٨ .
- [١١٢] مسلم : كتاب الفتن وأشرط الساعة . باب : في خروج الدجال ومكته في الأرض ونزول عيسى وقبلة .. ج ٨ ، ص ٢٠٣ ، ٢٠٥ .
- [١١٣] البخاري : كتاب الميدين . باب : التكبير أيام منى .. ج ٣ ، ص ١١٥ . مسلم : كتاب صلاة الميدين . باب : ذكر إباحة خروج النساء في الميدين إلى المصل .. ج ٣ ، ص ٢١ .
- [١١٤] البخاري : كتاب أبواب الكسوف . باب : التنوذ من عذاب القبر في الكسوف .. ج ٣ ، ص ١٩١ . مسلم : كتاب صلاة الاستسقاء . باب : ذكر عذاب القبر في صلاة الكسوف .. ج ٣ ، ص ٣٠ .
- [١١٥] فتح الباري .. ج ٣ ، ص ١٩٧ .
- [١١٦] مسلم : كتاب صلاة الاستسقاء . باب : ما عرض على النبي ﷺ في صلاة الكسوف .. ج ٣ ، ص ٣١ .
- [١١٧] مسلم : كتاب الحج . باب : استحباب رمي جرة العقبة يوم النحر .. ج ٤ ، ص ٧٩ .
- [١١٨] البخاري : كتاب الجهاد . باب : رد النساء القتلى والجرحى .. ج ٦ ، ص ٤٢٠ .
- [١١٩] البخاري : كتاب الحج . باب : وجوب الحج وفضله .. ج ٤ ، ص ١٢١ . مسلم : كتاب الحج . باب : الحج عن الحاجز لزمالة وهم ولحرمها أو للموت .. ج ٤ ، ص ١٠١ .

- [١٢٠] البخارى : كتاب الاحتصام . باب : تعليم النبی ﷺ أمته .. ج ١٧ ، ص ٥٥ . مسلم : كتاب البر والصلة والآداب . باب : فضل من يموت له ولد فيحسبه .. ج ٨ ، ص ٣٩ .
- [١٢١] البخارى : كتاب أبواب المصير وجزاء الصيد . باب : حج النساء .. ج ٤ ، ص ٤٤٩ . مسلم : كتاب الحج . باب : فضل العمرة في رمضان .. ج ٤ ، ص ٦١ .
- [١٢٢] مسلم : كتاب السلام . باب : استحباب الرقية من العين والحمة والحمة والنظرة .. ج ٧ ، ص ١٨ .
- [١٢٣] البخارى : كتاب مناقب الأنصار . باب : ذكر هند بنت عتبة .. ج ٨ ، ص ١٤١ . مسلم : كتاب الأفضىة . باب : قضية هند .. ج ٥ ، ص ١٢٩ .
- [١٢٤] مسلم : كتاب البر والصلة والآداب . باب : فضل من يموت له ولد فيحسبه .. ج ٨ ، ص ٤٠ .
- [١٢٥] البخارى : كتاب التفسير . باب : ﴿ إن الذين يهون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا ﴾ .. ج ١٠ ، ص ١٠٥ .
- [١٢٦] البخارى : كتاب المغازى . باب : حديث الإفك .. ج ٨ ، ص ٤٣٧ . مسلم : كتاب التوبة . باب : في حديث الإفك وقبول توبة القاذف .. ج ٨ ، ص ١١٤ .
- [١٢٧] البخارى : كتاب السهو . باب : إذا كلم وهو يصل فأشار بيده .. ج ٣ ، ص ٣٤٧ . مسلم : كتاب صلاة المسافرين وقصرها . باب : معرفة الركعتين اللتين كان يصلهما رسول الله ﷺ بعد العصر .. ج ٢ ، ص ٢١٠ .
- [١٢٨] مسلم : كتاب الرضاع . باب : في اللصة والمصتين .. ج ٤ ، ص ١٦٦ .
- [١٢٩] انظر : مشكاة المصابيح . كتاب : الصوم . باب : في الانطار من التطوع وقال الحق الشيع ناصر الدين الألبانى : والحديث إسناده جيد رواه الحاكم والبيهقى من طريق سماك بن حكيم عن أبى صالح عن أم هانئ مرويها وقال الحاكم : صحيح الإسناد ووافقه الذهبي وهو كما قال .
- [١٣٠] البخارى : كتاب الاستئذان . باب : من زار قومة فقال عندهم .. ج ١٣ ، ص ٣١٢ . مسلم : كتاب الفضائل . باب : طيب عرق النبی ﷺ والتوك به .. ج ٧ ، ص ٨١ .
- [١٣١] فتح البارى .. ج ١٣ ، ص ٣١٢ .
- [١٣٢] البخارى : كتاب المناقب . باب : أيام الجاهلية .. ج ٨ ، ص ١٤٨ .
- [١٣٣] البخارى : كتاب الزكاة . باب : عمرى القمر .. ج ٤ ، ص ٨٦ . مسلم : كتاب الفضائل . باب : في معجزات النبی ﷺ .. ج ٧ ، ص ٦١ .
- [١٣٤] البخارى : كتاب النكاح . باب : الأكفاء في الدين .. ج ١١ ، ص ٣٥ . مسلم : كتاب الحج . باب : جواز اشتراط اهرم التحلل بعذر المرض ونحوه .. ج ٤ ، ص ٢٦ .
- [١٣٥] مسلم : كتاب الصيد والذبايح وما يؤكل من لحمه . باب : إباحة الضب .. ج ٦ ، ص ٦٩ .
- [١٣٦] البخارى : كتاب الميادين . باب : إذا لم يكن لها جلباب .. ج ٣ ، ص ١٢٢ .
- [١٣٧] فتح البارى .. ج ٣ ، ص ١٢٣ .
- [١٣٨] البخارى : كتاب التفسير . سورة الممتحنة . باب : ﴿ إذا جاءك المؤمنات يبأعنك ﴾ .. ج ١٠ ، ص ٢٦٥ . مسلم : كتاب الميادين .. ج ٣ ، ص ١٨ .
- [١٣٩] البخارى : كتاب فرض الخمس . باب : أمان النساء وجواهرهن .. ج ٧ ، ص ٨٣ . مسلم : كتاب صلاة المسافرين . باب : استحباب صلاة الضحى .. ج ٢ ، ص ١٥٨ .
- [١٤٠] البخارى : كتاب المغازى . باب : غزوة الحديبية .. ج ٨ ، ص ٤٥١ .

- [١٤١] البخارى : كتاب الطلاق . باب : شفاعة النبي ﷺ في زوج بريرة .. ج ١١ ، ص ٣٢٨ .
- [١٤٢] مسلم : كتاب اللعان .. ج ٤ ، ص ٢٠٧ ، ٢٠٦ .
- [١٤٤، ١٤٣] مسلم : كتاب الحنود . باب : من اعترف على نفسه بالزنى .. ج ٥ ، ص ١٢٠ .
- [١٤٥] انظر : المغنى لابن قدامة .. ج ٧ ، ص ٢٨ .
- [١٤٦] انظر : سنن أبى داود . كتاب اللباس . باب : في قوله عز وجل : ﴿ وقل للمؤمنات
- يغضضن من أبصارهن ﴾ .. ج ٤ ، ص ٣٦١ .
- [١٤٧] انظر : تفسير الطبرى .. ج ٢٢ ، ص ٤١ ، ٤٢ .
- [١٤٨] انظر : كتاب تأويل مختلف الحديث ص ٢٢٥ (مطبعة الجامعات الأزهرية سنة ١٩٦٦ م) .
- [١٤٩] شرح صحيح مسلم للنووى .. ج ١٤ ، ص ١٥١ .
- [١٥٠] فتح البارى .. ج ١١ ، ص ٢٣٧ .
- [١٥١] فتح البارى .. ج ١٣ ، ص ٢٤٥ .
- [١٥٢] تفسير القرطبي لأية سورة النور رقم ٣١ : ﴿ وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ﴾ .. ج ١٢ ، ص ٢٢٨ .
- [١٥٣] الطبقات الكبرى لابن سعد .. ج ٨ ، ص ٢٢١ .
- [١٥٤] البخارى : كتاب الوصايا . باب : الوصية بالثلث .. ج ٦ ، ص ٣٠٠ .
- [١٥٥] البخارى : كتاب الوصايا . باب : أن يترك ورثته أغنياء غير من أن يتكفلوا الناس .. ج ٦ ، ص ٢٩٢ .
- مسلم : كتاب الوصية . باب : الوصية بالثلث .. ج ٥ ، ص ٧١ .
- [١٥٦] كتاب تأويل مختلف الحديث ص ٢٢٥ .
- [١٥٧] المستصلى .. ج ٢ ، ص ٤٩ .
- [١٥٩، ١٥٨] إرشاد الفحول ص ٣٥ ، ٣٦ .
- [١٦٠] إرشاد الفحول ص ٣٥ .
- [١٦١] البرهان في أصول الفقه .. ج ١ ، ص ٤٩٦ .
- [١٦٢] انظر الحديث ، البخارى : كتاب الأدب . باب : من لم يواجه الناس بالكتاب .. ج ١٣ ، ص ١٢٧ .
- مسلم : كتاب الفضائل . باب : علمه ﷺ بالله تعالى وشدة عشيقته .. ج ٧ ، ص ٩٠ .



الفصل الثالث

حوار مع المعارضين لمشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية حول الغلو في تطبيق قاعدة سد الذريعة

- نيج التشريع الإلهي والاعتدال في سد الذريعة .
- تقارير العلماء بشأن قاعدة سد الذريعة .
- غلو الخلف في تطبيق سد الذريعة .
- عوامل الغلو في تطبيق سد الذريعة .

قاعدة « سد الذريعة » وآثار الغلو في تطبيقها

يقول البعض : إن هناك نصوصاً تفيد مشروعية لقاء النساء الرجال ، ولكن كثيراً من العلماء يرون منع مثل هذا اللقاء من باب « سد الذريعة » وذلك أن طبيعة المرأة التي خلقها الله عليها فيها كثير من الفتنة . والواجب شرعاً أن نعمل على درء الفتنة .

ونحن نقدر غيرة المعارضين ، فهم قد آلم قلوبهم ما هناك من فساد في الأخلاق ، ولكنهم غلوا في تقدير الفساد - كما غلا أجدادهم من قرون - حتى غلبهم هذا الغلو ، وأذهلهم عما في تقرير المشاركة واللقاء من مصالح ، وعما في حظرهما حظراً مطلقاً من مشقة وحرَج .

ونظراً لكثرة إيراد هذه الحجة وتعطيل كثير من النصوص بسببها رأينا أن نفرّد هذا الفصل لبحث قاعدة سد الذريعة والغلو في تطبيقها والآثار التي ترتبت على هذا الغلو في مجال فتنة المرأة .



نهج التشريع الإلهي والاعتدال في سد الذريعة

وسنعرض لنهج التشريع من زاويتين :

أولاهما : بعض معالم التشريع الإلهي .

وثانيتهما : بعض معالم التطبيق في العهد النبوي .

بعض معالم التشريع الإلهي

إن التشريع الإلهي يقيم توازنا بين مقاصده وقواعده . ومن مقاصده : إخلاص المؤمنين العبادة لله وحده ، وتعليمهم أمور دينهم ، وطهارة قلوبهم من الفواحش ، وتضامنهم وتعاونهم على الخير لتعمير الأرض أكمل عمارة . ومن أجل تحقيق هذه المقاصد وغيرها شرع الإسلام مشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية ولقاء الرجال . وفي نفس الوقت حرص على تأكيد قاعدتين من قواعده هما : قاعدة سد ذرائع الفساد ، وقاعدة التيسر على المؤمنين . وبيان ذلك :

أولاً : شرع الإسلام للمرأة أن ترى الرجال ويراهم الرجال ، ولم يحظر ذلك سداً للذريعة . إنما وضع له آداباً رفيعة تكفل أمن الفتنة ، فتم الرؤية في طهر وعفاف :

قال تعالى : ﴿ وَلَا يَدِينُ زَيْنَتُهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهُنَّ وَلِيُضْرَبَ (١) بِظُهُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ (٢) ﴾ .

(سورة النور : الآية ٣١)

وقال تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّونَ مِنْ أَبْصَارِهِمْ (٤) وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ﴾ .

(سورة النور : الآية ٣٠)

وقال تعالى : ﴿ وَلَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ ﴾ .

(سورة النور : الآية ٣١)

(١) لِيُضْرَبَ : لِيُضْرَبَ .

(٢) بِظُهُرِهِنَّ : بجمع جمع محار وهو ما تنطى به المرأة رأسها .

(٣) عَلَى جُيُوبِهِنَّ : جُيُوبٌ جمع جيب وهو فتح في أعلى القميص يبدو منه بعض البدن .

(٤) يَغُضُّونَ مِنْ أَبْصَارِهِمْ : يَكْفُفُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ .

ثانيا : وشرع للمرأة لقاء الرجال والاجتماع بهم ولم يحظره سدا للزريعة . إنما وضع له آدابها تكفل أمن الفتنة فيتم اللقاء في طهر وعفاف :

قال رسول الله ﷺ : « لا يخلون رجل بامرأة إلا مع ذي محرم » .

[رواه البخاري (١)]

ثالثا : وشرع للمرأة الكلام مع الرجال ولم يحظره سدا للزريعة . إنما وضع له آدابها يكفل أمن الفتنة فيتم الكلام في طهر وعفاف :

قال تعالى : ﴿ فلا تخضعن بالقول (١) فيطمع الذي في قلبه مرض (٢) ﴾
(سورة الأحزاب : الآية ٣٢)

رابعا : وشرع للمرأة السر في الطرقات ولم يحظره سدا للزريعة إنما وضع له آدابها تكفل أمن الفتنة :

قال تعالى : ﴿ ولا تبرجن (٣) تبرج الجاهلية الأولى (٤) ﴾ .

(سورة الأحزاب : الآية ٣٣)

وقال تعالى : ﴿ يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدلن عليهن من جلبابهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفورا رحيما ﴾ .

(سورة الأحزاب : الآية ٥٩)

وقال تعالى : ﴿ ولا يضررن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن ﴾ .

(سورة النور : الآية ٣١)

- وعن أبي موسى الأشعري قال : قال رسول الله ﷺ : « أما امرأة استعطرت فمرت على قوم ليجدوا من ريحها فهي زانية » .

[رواه النسائي (٢)]

خامسا : وشرع للمرأة أن تؤم المسجد ولم يحظر ذلك سدا للزريعة . إنما وضع له آدابها تكفل أمن الفتنة فيتم الأمر في طهر وعفاف .

(١) فلا تخضعن بالقول : تلن بالقول .

(٢) في قلبه مرض : أي نفاق .

(٣) ولا تبرجن : لا تظهرن محاسنكن .

(٤) تبرج الجاهلية الأولى : أي ما قبل الإسلام من إظهار محاسنهن للرجال .

- عن فاطمة بنت قيس قالت : ... نودى في الناس أن الصلاة جامعة^(١)
فانطلقت فيمن انطلق من الناس فكنت في الصف المقدم من النساء وهو يلي
المؤخر من الرجال ... [رواه مسلم] [٤]

وهذا يعني أن للنساء صفوفًا مستقلة خلف صفوف الرجال .

- وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « خير صفوف الرجال أولها ...
وخير صفوف النساء آخرها ... » . [رواه مسلم] [٤]

- عن زينب امرأة عبد الله قالت : قال رسول الله ﷺ : « إذا شهدت إحداكن
المسجد فلا تمس طيبا » . [رواه مسلم] [٤]

- عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « أما امرأة أصابت بخورا
فلا تشهد معنا العشاء الآخرة » . [رواه مسلم] [٤]

سادسا : وشرع تخفيف عورة الأمة - رغم ما في هذه التخفيف من فتنة -
ولم يساوها بالخبرة سدا للذنبة . وذلك تيسر من الله على عباده .

وكما كان نهج الشارع الاعتدال في سد ذريعة الفتنة ، وذلك بوضع آداب
تكفل الأمن منها عند مشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية ، وليس بمحظر هذه
المشاركة . كان نهجه كذلك التجاوز عن أقدار من الفتنة لتحقيق التيسر على
الناس . وذلك بالسماح للإمام بكشف رؤوسهن وأطرافهن وذلك لكثرة بروزهن
للقيام بالأعمال والخدمات التي تسند إليهن من موالهن ولا غنى لهم عنها .
وهذا يعني أن الشارع غلب قاعدة التيسر على قاعدة سد الذريعة . وينبغي
ملاحظة أنه إذا كانت فتنة الأحرار بالإمام فيها قدر من ضعف لمهانة مكانتهن
الاجتماعية ، ففتنة العبيد بهن على حالها من القوة .

- عن أنس رضي الله عنه قال : أقام النبي ﷺ بين خيبر والمدينة ثلاثا بيني
عليه^(٢) بصفية بنت حبي ... فقال المسلمون : ... إن حببها فهي من أمهات
المؤمنين وإن لم يحببها فهي مما ملكت يمينه . [رواه البخاري ومسلم] [٥]

(١) الصلاة جامعة : إذا قال المؤذن مع الأذان « الصلاة جامعة » يعني الدعوة إلى اجتماع عام مع
الصلاة .

(٢) يعني عليه بصفية : البناء هو الدعول بالزوجة .

والحديث يفيد وعى الصحابة رضى الله عنهم تميز ستر الحرّة عن الأمة من نسائه عليه السلام وذلك بناء على السنة المتبعة في تميز عامة الحرائر عن عامة الإماماء في الستر .

- روى أن عمر رأى امرأة عليها جلباب مُتَقَنَّة^(١) فسأل عنها فقيل هى أمة فقال : لا تشبه الأمة بمسيدتها^(٢) .

- وفى حديث فى البخارى ورد أن رجلا اتهم سعد بن أبى وقاص فقال سعد : ... اللهم إن كان عبدك هذا كاذبا ... فأطيل عمره وأطيل فقره وعرضه للفتن . قال عبد الملك بن عمرو التابعى : فأنا رأيته بعد قد سقط حاجباه على عينيه من الكبر ، وإنه ليتعرض للجوارى فى الطرق يغمزهن . [رواه البخارى]^[٧]

والحديث يفيد تميز الإماماء فى الستر على عهد التابعين ، وإلا كيف تخصّ الرجل بتعرضه الجوارى دون الحرائر ؟

وقال الإمام مالك فى الأُمّة تصلّى بغير قِنَاع^(٢) قال : ذلك سنتها^[٨] .

وقال المرغانى الحنفى فى تخفيف عورة الأُمّة : لأنها تخرج حاجة مولاها فى ثياب مهنتها عادة . وقال الكمال بن الهمام فى شرحه قول المرغانى : (لأنها تخرج ...) يعنى أن المسقط لحكم العورة ... الحرج اللازم من إعطاء بدنّها كله حكم العورة ، مع الحاجة لخروجها ومباشرة الأعمال الموجبة للمخالطة^[٩] .



(١) مُتَقَنَّة : مختصرة .

(٢) قِنَاع : محار .

بعض معالم التطبيق في العهد النبوي

أولا : ممارسات إيجابية في العهد النبوي رغم احتمالات الفتنة

نسوق هنا بعض المشاهد التي توضح هذه الممارسات وقد سبق ورودها مع عشرات غيرها في الفصل الخامس :

في المجالات الخاصة :

• ارتداد المرأة خلف الرجل : عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالت : ... فلقيت رسول الله ﷺ ومعه نفر من الأنصار فدعاني ثم قال : إني إني ليحملني خلفه ...
[رواه البخاري ومسلم]^[١٥]

وورد في فتح الباري : (قال المهلب : وفي الحديث : ... جواز ارتداد المرأة خلف الرجل في موكب الرجال)^[١٦].

ولنتأمل كيف يقف رسول الله ﷺ ومعه أصحابه ويدعو أسماء لتركب خلفه رحمة بها وإشفاقا عليها ، أما أسماء فرمما لولا غيرة الزبير الزائدة لغالبت حيائها واستجابت لعرض رسول الله ﷺ .

• دخول الرجل على امرأة صاحبه (في غير محلة) : عن أبي جحيفة قال : أخبرني النبي ﷺ بين سلمان وأبي الدرداء فزار سلمان أبا الدرداء فرأى أم الدرداء متبذلة^(١) فقال لها : ما شأنك ؟ قالت : أخوك أبو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا ...
[رواه البخاري]^[١٧]

هنا يدخل صاحبى جليل على امرأة أخيه في الله ثم إنه حين يراها متبذلة يتحرى منها السبب ، وهي من جانبها تصارحه دونما حرج .

(١) متبذلة : أى لابسة ثياب البلية وهى المهنة والمراد أنها تاركة ثياب الزينة .

• عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح (في مجلس الرجال) : عن سهل ابن سعد أن امرأة جاءت رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله جئت لأهب لك نفسى فنظر إليها رسول الله ﷺ فصعد النظر إليها وصوبه^(١) ثم طأطأ رأسه^(٢) ...

[رواه البخارى ومسلم] [١٣]

— عن ثابت البناتى قال : ... قال أنس : جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ تعرض عليه نفسها . فقالت بنت أنس : ما أقل حياءها ... قال : هى خير منك رغبت فى النبى ﷺ فعرضت عليه نفسها ...

[رواه البخارى] [١٤]

أورد البخارى هذا الحديث تحت باب : « عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح » .

وورد فى فتح البارى : ... من لطائف البخارى أنه لما علم الخصوصية فى قصة الزاهبة (وهى خصوصية هبة المرأة نفسها للرسول ﷺ ، أى دون مهر) استنبط من الحديث ما لا خصوصية فيه وهو جواز عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح رغبة فى صلاحه فيجوز لها ذلك^[١٥] .

ولنتأمل كيف أنكرت بنت أنس هذا الموقف من المرأة سواء من ناحية عرض نفسها ومن ناحية كون العرض أمام الناس . بينما لم ير أنس - وهو الذى ترفى على يد النبى ﷺ وعاش صمت المجتمع النبوى الذى تنطلق فيه المرأة فى جميع المجالات وتختلف المصالح - لم ير فى كلا الأمرين ما يستحيا منه .

فى المجالات العامة :

• فى المسجد : عن الربيع بنت معوذ بن عفراء قالت : ... فكنا نصومه بعد (أى يوم عاشوراء) ونصوم صبيانا (زاد مسلم : ونذهب إلى المسجد) ونجعل لهم اللعبة من اليفهن^(٣) ...

[رواه البخارى ومسلم] [١٦]

انظر كيف تجلس الربيع مع أخواتها المؤمنات فى المسجد ويشغلن أطفالهن باللعب حتى يتموا صومهم .

(١) فصعد النظر إليها وصوبه : أى نظر أعلاها وأسفلها مرارا .

(٢) طأطأ رأسه : بمعنى صمت .

(٣) اليفهن : الصوف الملون أو المصبوغ .

ولكن على ذكر هنا أن المرأة المسلمة أمت المسجد - مسجد رسول الله ﷺ - لاثني عشر غرضاً وهي أداء الصلاة (سواء كانت صلاة الفريضة أو النافلة أو الجمعة أو النذر أو الجنائز أو الكسوف) والاعتكاف وزيارة المعتكف وسماع العلم وإزجاء الفراغ مع المؤمنات وتلبية الدعوة لاجتماع عام وحضور الاحتفالات وحضور مجلس القضاء وقمريض الجرحى وخدمة المسجد والنوم في المسجد .

• في الاحتفال بالعيد : عن أم عطية قالت : كنا نؤمر أن نُخْرَج يوم العيد حتى نُخْرَج البكر^(١) من بَيْتِهَا^(٢) حتى نُخْرَج الحَيْض فيكن خلف الناس فيكبرن بتكبيرهم ويدعون بدعائهم يرجون بركة ذلك اليوم وطهرته ..

[رواه البخاري ومسلم] [١٧]

انظر كيف يشدد رسول الله ﷺ في حضور جميع النساء حتى الصغيرات الأبنكار اللاتي كان الناس يألِفون منعهن من الخروج ويظللن مخدرات حتى يتزوجن . بل إن رسول الله ﷺ أمر الحَيْض بالخروج - ولا صلاة لهن - ليشهدن الخير وجماعة المسلمين .

• في الجهاد : عن حفصة قالت : ... فقدمت امرأة ... فحدثت عن أختها وكان زوج أختها غزاً مع النبي ﷺ ثنتي عشرة وكانت أختي معه في ست ...

[رواه البخاري] [١٨]

انظر كيف شاركت إحدى النساء زوجها في ست غزوات مع رسول الله ﷺ وكيف كان النساء يقمن بأعمال تقتضي مخالطة الرجال .

وهكذا يقر الرسول ﷺ كل هذه الصور من مشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية رغم احتمالات الفتنة . وذلك مما يلفتنا إلى وجوب التجاوز عن مثل هذه الاحتمالات ما دامت لم تصل درجة الأمر الغالب .

(١) البكر : الصغيرة لم يسبق لها زواج .

(٢) بَيْتِهَا : الخدر هو ستر يكون من ناحية البيت تقعد البكر وراءه عند حضور غريب .

ثانيا : تدابير محكمة من رسول الله ﷺ لسد الذريعة

عند ظهور مثير للفتنة

- عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « إياكم والجلوس على الطرقات . فقالوا : ما لنا بد إنما هي مجالسنا نتحدث فيها . قال : فإذا أتيتهم إلى المجالس فأعطوا الطريق حقها . قالوا : وما حق الطريق ؟ قال : غُصَّ البصر^(١) وكف الأذى ورد السلام وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر » .

[رواه البخارى ومسلم] [١٩]

كان رسول الله ﷺ قد لاحظ أن جلوس الرجال في الطرقات يسبب بعض مفاسد ، ومنها أنه يخرج النساء وقد يؤدي إلى فتنة الرجال ، فسدأ للذريعة هم بتدبير يكفل درء المفاسد وأمن الفتنة وقال : « إياكم والجلوس » ولكن لما تبين له أن مثل هذا التدبير يخرج الرجال ويضيق عليهم - وقد قالوا : « ما لنا من مجالسنا بد نتحدث فيها » - عدل عن هذا التدبير إلى تدبير آخر ، فأرخص لهم في الجلوس وحضهم على عدد من الآداب تعين على درء المفاسد وأمن الفتنة ، وتحفظ - في الوقت نفسه - المودة بين المؤمنين وتقوى من تعاطفهم وتضامنهم ، وهذه الآداب هي : غص البصر وكف الأذى ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

- عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : أُرْدَفَ^(٢) النبي ﷺ الفضل ابن عباس يوم النحر خلفه على عَجَزٍ رَاحِلَتِهِ^(٣) وكان الفضل رجلا وَضِيْعًا^(٤) فوقف النبي ﷺ للناس يفتيمهم وأقبلت امرأة من حَتْمَم^(٥) وضيفة تستفتى

(١) غُصَّ البصر : كف البصر .

(٢) أُرْدَفَ : حمل خلفه .

(٣) عَجَز راحلته : مؤنث راحلته .

(٤) وَضِيْعًا : من الوضاعة وهي الحسن والبهجة .

(٥) حَتْمَم : اسم قبيلة .

رسول الله ﷺ ، فطلق الفضل ينظر إليها وأعجبه حسنها ، فالتفت النبي ﷺ والفضل ينظر إليها فأخلف يده فأخذ بذقن الفضل فعدل وجهه عن النظر إليها .
[رواه البخارى ومسلم] [٢٠]

التدبير هنا له وجهان ، الأول : المرمى القريب المنصوص وهو تغيير المنكر باليد ، والثاني : المرمى البعيد المفهوم وهو علاج فتنة وجه المرأة ، إنما يكون بغض الرجال من أبصارهم وليس بأمر المرأة بستر وجهها . ويستعان على تحقيق غرض البصر بالتربية والتوجيه أولا ... وبرقابة المجتمع وتناصحه وأمره بالمعروف ونهيه عن المنكر ثانيا .

- عن سهل بن سعد رضى الله عنه قال : كان الناس يصلون مع النبي ﷺ وهم عاكفوا أزرهم^(١) من الصغر على رقابهم فقول للنساء : لا ترفعن رؤوسكن حتى يستوى الرجال جلوسا .
[رواه البخارى ومسلم] [٢١]

لاحظ رسول الله ﷺ أن ثياب بعض الأصحاب قصيرة لفقرهم فإذا سجدوا قد يظهر شيء من عوراتهم . وفي ظهور ذلك فتنة للنساء ، فأمر بهذا التدبير الحكيم الهين لأمن الفتنة ، ولم يمنع النساء من المسجد سدا للذريعة .

- عن أم سلمة رضى الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ إذا سلم قام النساء حين يقضى تسليمه ومكث يسيرا قبل أن يقوم . قال ابن شهاب : فأرى والله أعلم أن مكثه لكى ينفذ النساء قبل أن يركبن من انصرف من القوم .

[رواه البخارى] [٢٢]

ويؤكد هذا المعنى قوله ﷺ : ف لو تركنا هذا الباب للنساء [٢٣] .

كأن رسول الله ﷺ لاحظ أن الرجال الذين يسرعون الانصراف بعد الصلاة مباشرة يزارحون النساء عند الخروج من المسجد . وفي ذلك فتنة للرجال والنساء سواء فأشار بهذا التدبير الهين لأمن الفتنة ولم يمنع النساء من المسجد سدا للذريعة .

(١) أزرهم : جمع لزار وهو ثوب يحيط بالنصف الأسفل من البدن .

- عن عبد الله بن عمرو بن العاص : قام رسول الله ﷺ على المنبر فقال : « لا يدخلن رجل بعد يومى هذا على مُغَيَّبة^(١) إلا ومعه رجل أو اثنان » .

[رواه مسلم] [٢٤]

كأن رسول الله ﷺ بلغه بعض حوادث فساد نتيجة دخول بعض الرجال ، وخلوتهم بمغيبات لقضاء مصلحة ما ؛ فأمر بهذا التدبير المحكم حتى يقطع دابر الفتنة ، ولم يحظر دخول الرجال على المغيبات حظرا مطلقا .

- عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يمتحن من هاجر إليه من المؤمنات بهذه الآية : ﴿ يا أيها النبی إذا جاءك المؤمنات يبایعنك ... ﴾ فمن أقر بهذا الشرط من المؤمنات قال لها رسول الله ﷺ : « قد بايعتك » كلاما ، والله ما مست يده يد امرأة قط في المبايعة ... [رواه البخارى ومسلم] [٢٥]

وفي رواية في الموطأ عن أميمة بنت رقيقة : ... فقلن (أى النساء) هلم نبايعك يا رسول الله . فقال رسول الله ﷺ : « إني لا أصفاح النساء » [٢٦] .

هنا قبض رسول الله ﷺ يده وقال : « إني لا أصفاح النساء » . وذلك تدبير محكم لأمن الفتنة ، وسببه أن رسول الله ﷺ لم يأمن هنا على عامة النساء الفتنة نتيجة تصافح الأهدى . وهكذا ظلت مبايعة النساء الإمام مشروعة ، وإنما حظرت المصافحة فحسب على أنه ﷺ حين أمن على أم سليم وأم حرام الفتنة سمح لهما بلمس بدنه . وهذا يعنى التفريق بين الأدب العام للرجال والنساء وبين حالات الاستثناء لبعض الرجال أو بعض النساء تؤمن بينهم الفتنة نتيجة قرابة أو صلة حميمة ، أو غير ذلك من الاعتبارات [٢٧] .



(١) المغيبة : من غاب عنها زوجها .

ثالثا : استمرار مشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية في العهد النبوي

رغم وقوع حوادث مؤسفة

إذا استعرضنا مشاهد مشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية ولقائها الرجال الواردة في الفصل الخامس ، نلاحظ أن كثيرا منها كان في أواخر حياة الرسول ﷺ . وهذا يعني أنه رغم وقوع حوادث مؤسفة فقد استمرت المشاركة سمنا للمجتمع المسلم ، كما يعني أن رسول الله ﷺ لم ير في هذه الحوادث ما يقتضى اتخاذ تدابير حظر جديدة . وإنما رأى الاكتفاء بالأداب المقررة وهى كفيلة بتحقيق أمن الفتنة بصفة عامة . أما الحوادث المؤسفة فهى من طبيعة الحياة الإنسانية ولا يخلو منها مجتمع بشرى حتى المجتمع النبوى الذى قال فيه رسول الله ﷺ : « خير القرون قرنى » . ونسوق للقارئ أمثلة لتلك الحوادث المؤسفة وقد بلغ بعضها أعلى درجات الفاحشة ولم يسبق لصاحبها توبة قبل أن يرفع خبره للإمام :

- عن ابن مسعود : أن رجلا أصاب من امرأة قبله فأتى النبى ﷺ فأخبره فأَنزل الله : ﴿ أقم الصلاة طوفى النهار وركُعا ^(١) من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات ﴾ فقال الرجل : يا رسول الله : أئى هذا ؟ قال : « لجميع أمتى كلهم » . [رواه البخارى ومسلم] [٢٨]

- عن أنس قال : جاء رجل إلى النبى ﷺ فقال يا رسول الله : أصبت حدا فأقمه على . قال : وحضرت الصلاة فصل مع رسول الله ﷺ فلما قضى الصلاة قال : يا رسول الله إني أصبت حدا فأقم فى كتاب الله . قال : هل حضرت الصلاة معنا ؟ قال : نعم . قال : قد غفر لك . [رواه مسلم] [٢٩]

- عن جابر بن سمرة قال : أتى رسول الله ﷺ برجل قصير أشعث ^(٢) ذى عضلات عليه إزار ^(٣) ، وقد زنى ، فردّه مرتين ثم أمر به فرجم . فقال رسول الله ﷺ : « كلما نَقَرْنَا ^(٤) غازين فى سبيل الله نخلف أحداكم يُزَيَّب

(١) رُكُعا : ألوف جمع زلف وهى الطائفة من الليل .

(٢) أَشْعَث : ملبد الشعر لقلّة تبهده بالدهن .

(٣) إِزَار : ثوب يحيط بالنصف الأسفل من البدن .

(٤) نَقَرْنَا : رحلنا .

تَيْبَتِ التَّيْسُ^(١) مَنَحَ إِحْدَاهُنِ الْكُتْبَةَ^(٢) . إِنْ اللَّهَ لَا يَمَكِّنِي مِنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ إِلَّا جَعَلْتُهُ نَكَالًا^(٣) . [رواه مسلم] [٣٠]

- عن بريدة ... قال : فجاءت الغامدية فقالت يا رسول الله : إني قد زنيت فطهرني ، وإنه ردها فلما كان الغد قالت يا رسول الله : لِمَ تردني ؟ لعلك أن تردني كما رددت ما عزا فوالله إني لحبلى . قال : إما لا ، فاذهبى حتى تلدى ... ثم أمر بها فحُفِرَ لها إلى صدرها وأمر الناس فرجوها ... [رواه مسلم] [٣١]

- عن عمران بن حصين أن امرأة من جهينة أتت نبي الله ﷺ وهي حبلى من الزنى فقالت : يا نبي الله أصبت حداً فأقمه علي . فدعا نبي الله ﷺ ولها فقال : أحسن إليها فإذا وضعت فأتتنى بها . ففعل ، فأمر بها نبي الله ﷺ فشُكَّتْ^(٤) عليها ثيابها ثم أمر بها فرجمت ثم صلب عليها ... [رواه مسلم] [٣٢]

- عن وائل الكندي : أن امرأة وقع عليها رجل في سواد الصبح وهي تعمد إلى المسجد ، فاستغاثت برجل مر عليها وفر صاحبها ثم مر عليها قوم ذوو عدة ، فاستغاثت بهم ، فأدركوا الذي استغاثت به وسبقهم الآخر فذهب ، فجاؤوا به يقدونه إليها فقال : إنما أنا الذي أغشيتك وقد ذهب الآخر فأتوا به رسول الله ﷺ [رواه أحمد] [٣٣]

- عن أبي هريرة وزيد بن خالد قالا : كنا عند النبي ﷺ فقام رجل فقال : أنشدك الله إلا قضيت بيننا بكتاب الله ، فقام خصمه وكان أقره منه فقال : اقض بيننا بكتاب الله وأذن لي . قال : قل . قال : إن ابني كان عسيفاً^(٥) على هذا فزني بامرأته فاختليت منه بمائة شاة وخادم ، ثم سألت رجلاً من أهل العلم فأخبروني أن على ابني جلد مائة وتغريب عام ، وعلى امرأته الرجم .

(١) تَيْبَتِ تَيْبِ التَّيْسِ : يصوت كصوت التيس عند السفاد وهو كناية عن إرادته الوقاع لشدة توفاته إليه .

(٢) الْكُتْبَةُ : أى القليل من اللبن وغيره .

(٣) نَكَالًا : أى حرة وعقوبة .

(٤) شُكَّتْ عليها ثيابها : أى جمعت عليها ولت لا تكشف لى ثقلها عند الرجم (ربطت ربطاً

قويًا) .

(٥) عَسِيفًا : أى أجرا ثابت الأجر .

فقال النبي ﷺ : والذي نفسى بيده لأقضين بينكما بكتاب الله جل ذكره :
 المائة شاة والخادم رَدًّا^(١) وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام ، واغد^(٢) يا أنيس
 على امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها ، فغدا عليها فاعترفت فرجمها .

[٣٤] [رواه البخارى ومسلم]

- عن ابن عباس رضى الله عنهما : أن هلال بن أمية قذف امرأته (أى بالزنا)
 فجاء فشهد (أى أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين والخامسة أن لعنة الله
 عليه إن كان من الكاذبين) والنبي ﷺ يقول : إن الله يعلم أن أحدا كاذب
 فهل منكم تائب ؟ ثم قامت فشهدت (أى أربع شهادات بالله إنه لمن
 الكاذبين والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين) .

[٣٥] [رواه البخارى ومسلم]

- عن سهل بن سعد الساعدي قال : ... فأقبل عويمر حتى جاء رسول الله ﷺ
 وسط الناس فقال : يا رسول الله أرأيت رجلا وجد مع امرأته رجلا أيقنتله
 فتقتلونه ، أم كيف يفعل ؟ فقال رسول الله ﷺ : قد أنزل الله فيك وفى
 صاحبك فاذهب فأت بها . قال سهل : فتلاعنا وأنا مع الناس عند رسول
 الله ﷺ ...

[٣٦، ٣٧] [رواه البخارى ومسلم]

- عن أبى هريرة وزيد بن خالد رضى الله عنهما : أن رسول الله ﷺ سئل عن
 الأمة إذا زنت ولم تُحصَن . قال : إذا زنت فاجلدوها ثم إن زنت فاجلدوها ثم
 إن زنت فاجلدوها ثم يحوها ولو بضفير^(٣) .

[٣٨] [رواه البخارى ومسلم]

(٣) رَدًّا : أى مردود .

(٤) اغدُ : اذهب .

(٥) بضفير : حبل .

- عن أبي عبد الرحمن قال : خطب على فقال : يا أيها الناس أقيموا على أركانكم
الحمد من أحسن^(١) منهم ومن لم يتخمين فإن أمة لرسول الله ﷺ زنت فأمرني
أن أجعلها فإذا هي حديث عهد ببنافس^(٢) فخشيت إن أنا جلدتها أن أقتلها
فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال : أحسنت . [رواه مسلم] [٣٩]

- عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : إن اليهود جاؤا إلى رسول الله ﷺ
فذكروا له أن رجلا منهم وامرأة زنيا فقال لهم رسول الله ﷺ : ما تجدون في
التوراة في شأن الرجم ؟ قالوا : نفضحهم ويجلدون . قال عبد الله بن سلام :
كذبتم إن فيها الرجم . فأتوا بالتوراة فنشروها فوضع أحدهم يده على آية
الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له عبد الله بن سلام : ارفع يدك ، فرفع
يده فإذا فيها آية الرجم قالوا : صدق يا محمد فيها آية الرجم . فأمر بهما
رسول الله ﷺ فرجما فرأيت الرجل يمتن على المرأة يقبها الحجارة .

[رواه البخاري ومسلم] [٤٠]

والخلاصة : أن الهدى النبوي بعيد كل البعد عن الحذر المفرط والتوجس
المسرف من فتنة المرأة . فرسول الله ﷺ لم يتطير من حوادث معدودة تعكر صفو
« أمن الفتنة » ولا يخلو منها مجتمع بشري . ويكفي إزاءها الإنكار ولفت الأنظار
إلى خطورها أى يكفى مقاومتها بالتربية والتوجيه فضلا عن توقيع العقوبات الزاجرة
على مرتكبيها ، وليس بسن تشريعات جديدة تضيق على الناس وتخرجهم .



(١) أحسن : تروج . (٢) بنافس : الولادة .

رابعاً : إنكار النبي ﷺ - ثم صحابته من بعده - التشدد بعامة

وفي مجال فتنة المرأة بمخاصمة

إن طريق الأمان من الفتنة قد رسمه الشارع الحكيم ولو أن الشارع يعلم أن هذه الآداب غير كافية لوضع أكثر وأكثر حتى يحفظ على المسلمين أعراضهم ، فرسول الله ﷺ يقول : « أتعجبون من غيرة سعد ؟ لأنا أغير منه والله أغير مني » ويقول : « ما من أحد أغير من الله من أجل ذلك حرم الفواحش » [رواه البخاري ومسلم] ^[٤١] . ولكن تشدد المتشددين أمر قديم في أصحاب الأديان ومن مظاهره ما رواه أنس قال : كانت اليهود إذا حاضت المرأة منهم لم يؤاكلوهن ولم يشاربهن ولم يجامعوهن في البيوت ^(١) فسالوا نبي الله ﷺ عن ذلك فأنزل الله عز وجل : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْهِجَرِ قُلْ هِيَ أَذَى ... ﴾ (الآية) فأمرهم رسول الله ﷺ أن يؤاكلوهن ويشاربهن ويجامعوهن في البيوت وأن يصنعوا بهن كل شيء ما خلا الجماع ^[٤٢] . ومن مظاهره أيضا ما قاله أبو موسى : (إن بني إسرائيل كان إذا أصاب ثوب أحدهم بول قرضه بالمقراض) .

[٤٣] [رواه البخاري]

وقد حذرنا الرسول الكريم ﷺ من اتباع نهج من قبلنا في انحرافهم عن هدى الله ، والتشدد فرع من هذا النهج .

فمن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتي بأخذ القرون قبلها شبرا بشبر وذراعا بذراع . فقليل : يا رسول الله كفارس والروم ؟ فقال : ومن الناس إلا أولئك » . [رواه البخاري] ^[٤٤] .

وعن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : « لتبتعن سنن من كان قبلكم شبرا بشبر وذراعا ذراعا حتى لو دخلوا جحر ضب تبتعموهم . قلنا : يا رسول الله اليهود والنصارى ؟ قال : فمن » . [رواه البخاري] ^[٤٥] .

(١) لم يجامعوهن في البيوت : لم يجمع بينهم وبينهن بيت واحد .

ورحمة من الله بنا - نحن المسلمين - أنزل علينا شريعة سمحة حذرتنا من كل تشدد . وصدق رسول الله ﷺ حيث يقول : « إن الدين يسر ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه » . [رواه البخارى] [٤٦]

وحيث يقول : « هلك المتتطعون ^(١) هلك المتنطعون . هلك المتنطعون » . [رواه مسلم] [٤٧]

وعندما ظهرت بادرة تشدد على عهد رسول الله ﷺ وقف لها وقفة صارمة . وشاهد ذلك ما رواه أنس بن مالك رضى الله عنه قال : جاء ثلاثة رهط ^(٢) إلى بيوت أزواج النبی ﷺ يسألون عن عبادة النبی ﷺ فلما أخبروا كأنهم تقالوها ^(٣) فقالوا : وأين نحن من النبی ﷺ قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . فقال أحدهم : أما أنا فأنا أصلى الليل أبدا . وقال آخر : أنا أصوم الدهر ولا أفطر . وقال آخر : أنا اعتزل النساء فلا أتزوج أبدا . فجاء إليهم رسول الله ﷺ فقال : « أنتم الذين قلتم كذا وكذا ، أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له لكنى أصوم وأفطر وأصلى وأرقد وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي ^(٤) فليس مني » .

[رواه البخارى ومسلم] [٤٨]

وشاهد ثان ما روته عائشة قالت : صنع النبی ﷺ شيئا فرخص فيه ^(٥) فتنزه عنه قوم ^(٦) فبلغ ذلك النبی ﷺ فخطب (وفى رواية لمسلم : فغضب حتى بان الغضب فى وجهه) فحمد الله ثم قال : « ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنعته فوالله إني لأعلمهم بالله وأشدهم له خشية ! » . [رواه البخارى ومسلم] [٤٩]

(١) المتتطعون : جمع متطع وهو المبالغ فى الأمر قولاً وفعلاً .

(٢) رهط : الرهط ما دون العشرة من الرجال .

(٣) تقالوها : استقلوها .

(٤) رغب عن سنتي : أعرض عن طريقي وأخذ بطريقة أخرى .

(٥) رخص فيه : الرخصة فى الأمر خلاف التشدد .

(٦) تنزه عنه قوم : كرهوه وبعيدوا عنه .

وشاهد ثالث عن عمر بن أبى سلمة أنه سأل رسول الله ﷺ : أيقبل الصائم ؟ فقال له رسول الله ﷺ : سل هذه (لأم سلمة) فأخبرته أن رسول الله ﷺ يصنع ذلك فقال : يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر . فقال له رسول الله ﷺ : « أما والله إني لأتقاكم لله وأخشاكم له » .

[رواه مسلم] [٥٠]

وشاهد رابع عن عائشة رضى الله عنها أن رجلا جاء إلى النبی ﷺ يستفتيه وهي تسمع من وراء الباب فقال : يا رسول الله تدركني الصلاة وأنا جنب أفأصوم ؟ فقال رسول الله ﷺ : « وأنا تدركني الصلاة وأنا جنب فأصوم » فقال : لست مثلنا يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر . فقال : « والله إني لأرجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما أثقى » .

[رواه مسلم] [٥١]

ثم اتحدى الصحابة برسول الله ﷺ وأنكروا ما أنكر وشاهد ذلك كثرة ومنها :

• حاجة من الصحابة ينكرون على أحد التابعين : عن زرارة أن سعد بن هشام ابن عامر أراد أن يغزو في سبيل الله ، فقدم المدينة فأراد أن يبيع عقارا له بها فيجعله في السلاح والكرّاع^(١) ويجاهد الروم حتى يموت ، فلما قدم المدينة لقي أناسا من أهل المدينة فنبهوه عن ذلك ، وأخبروه أن رهطا ستة أرادوا ذلك في حياة نبي الله ﷺ فنباهم نبي الله ﷺ وقال : أليس لكم في أسوة^(٢) . فلما حدثوه بذلك راجع امرأته وقد كان طلقها وأشهد على رجعتها ... [رواه مسلم] [٥٢]

• حذيفة ينكر على أبى موسى : عن أبى واثل قال : كان أبو موسى الأشعري يشدد في البول ... فقال حذيفة : ليته أمسك . أتى رسول الله ﷺ سباطة^(٣) قوم فبال قائما . [رواه البخاري] [٥٣]

(١) الكراع : الخيل .

(٢) أسوة : قدوة .

(٣) سباطة قوم : مزلة قوم .

• عمر ينكر على رجل : عن محمد بن سيرين أن عمر بن الخطاب كان في قوم وهم يقرءون القرآن فذهب لحاجته ثم رجع وهو يقرأ القرآن فقال له رجل : يا أمير المؤمنين أتقرأ القرآن ولست على وضوء ؟ فقال له عمر : من أفتاك بهذا ؟ أمسيمة ؟ [رواه مالك] [٥٤]

• عائشة تنكر على ابن عمر : عن محمد بن المنتشر قال : ذكرته لعائشة (أى قول ابن عمر في رواية للبخاري : ما أحب أن أصبح محرماً أنضخ^(١) طيباً^[٥٥]) وفي رواية مسلم : لأن أطلّى بقطران أحب إلى من أن أفعل ذلك^[٥٦] فقالت : يرحم الله أبا عبد الرحمن ، كنت أطيّب رسول الله ﷺ فيطوف على نسائه ثم يصبح محرماً ينضخ طيباً .

[رواه البخاري ومسلم] [٥٧]

• ابن عمر ينكر على ابنه عبيد الله : عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر أن جارية لابن عمر زنت فضرب رجلها وظهرها فقلت : (ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله) . قال : يا بني ورأيتني أخذتني بها رأفة ؟ إن الله لم يأمرني أن أقتلها ولا أن أجلد رأسها . وقد أوجعت حيث ضربت^[٥٨] .

• أبو طلحة وأبي بن كعب ينكران على أنس : عن عبد الرحمن بن يزيد الأنصاري أن أنس بن مالك قدم من العراق فدخل عليه أبو طلحة وأبي بن كعب فقرب لهما طعاما مسته النار فأكلوا منه ، فقام أنس فتوضأ فقال أبو طلحة وأبي بن كعب : ما هذا يا أنس أعراقية^(٢) ؟ فقال أنس : ليتني لم أفعل . وقام أبو طلحة وأبي بن كعب فصليا ولم يتوضأ . [رواه مالك] [٥٩]

• ابنة زيد بن ثابت تنكر على بعض النساء : عن ابنة زيد بن ثابت أنه بلغها أن نساءً كنَّ يدعون بالمصاييح من جوف الليل ينظرون إلى الطهر فكانت تعيب ذلك عليهن وتقول : ما كان النساء يصنعن هذا . [رواه مالك] [٦٠]

(١) أنضخ طيباً : أى أن أكر الطيب بال .

(٢) أعراقية : أى بالعراف استهدت هذا العلم وركبت عمل أهل المدينة المنورة عن النبي ﷺ

إن الشواهد السابقة تفيد إنكار التشدد عامة والتشدد بمعنى مخالفة تيسر الشريعة على الناس ، وذلك إما بحظر ما أباحته أو التنزه عنه وإما بإيجاب ما لم نوجبه . وسنعرض الآن لعدد من مواقف رسول الله ﷺ وصحابته والتابعين لهم بإحسان ، ينكرون فيها التشدد في سد ذريعة فتنة المرأة بخاصة :

- عن سعد بن أبي وقاص قال : لقد رد (يعنى النبي ﷺ) ذلك على عثمان ابن مظعون ولو أجاز له التبتل^(١) لأخصمتنا^(٢) . [رواه البخارى ومسلم] [٦٦]

- وفى رواية عند الطبرانى قال عثمان بن مظعون : يا رسول الله إني رجل يشق على العزوبة فأذن لي في الخصاء . قال : لا ولكن عليك بالصيام^(٣) . [٦٧]

- عن عبد الله بن مسعود قال : كنا نفزو مع رسول الله ﷺ وليس لنا شيء (وفى رواية مسلم : ليس لنا نساء) فقلنا : ألا نستخصي ؟ فنهانا عن ذلك .

[رواه البخارى ومسلم] [٦٨]

- عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قلت يا رسول الله : إني رجل شاب وأنا أعاف على نفسى العنت ولا أجد ما أتزوج به النساء . فسكت عني ثم قلت مثل ذلك فسكت عني ثم قلت مثل ذلك فسكت عني ثم قلت مثل ذلك فقال النبي ﷺ : يا أبا هريرة جف القلم بما أنت لاق فاختص على ذلك أو ذر .

[رواه البخارى] [٦٩]

- عن عائشة قالت : يا رسول الله أيرجع الناس بأجرين وأرجع بأجر ؟ فأمر عبد الرحمن بن أبي بكر أن ينطلق بها إلى التنعيم قالت : فأردفنى خلفه^(٤) على جمل له . قالت : فجعلت أرفع بحارى أخميره عن عنقى^(٥) ، فيضرب رجلى بجلّة الراحلة^(٥) قلت له : وهل ترى من أحد ؟ [رواه مسلم] [٧٥]

(١) التبتل : هو ترك النكاح . وأصل التبتل الانقطاع .

(٢) أخصمتنا : من أخصمه وهو قطع الذكر أو سل الأنثى (الشق على الأنثى وانتزاعهما) .

(٣) أردفنى خلفه : حملنى خلفه .

(٤) أرفع بحارى أخميره عن عنقى : أرفع غطاء رأسى لأكشف عن عنقى .

(٥) يضرب رجلى بجلّة الراحلة : يضرب رجلى يهود بيده عامدا لما في صورة من يضرب الراحلة .

- عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تمنعوا النساء من الخروج إلى المساجد بالليل » فقال ابن لعبد الله بن عمر : لا ندعهن يخرجن فيخذلنه دَغَلًا^(١) فَرَّه^(٢) ابن عمر (وفي رواية^(٣)) : فسبه سبا سيقا ما سمعته سبه مثله قط) وقال : أقول قال رسول الله ﷺ وتقول لا ندعهن .
[رواه مسلم]^[٦٧]

قال الحافظ ابن حجر : وكأنه (الابن) قال ذلك لما رأى من فساد بعض النساء في ذلك الوقت وحملته على ذلك الغرة ... وأخذ من إنكار عبد الله على ولده تأديب المتعرض على البنين برأيه وعلى العالم بهواه^[٦٨] .

- عن ابن جريج قال : أخبرني عطاء عن جابر بن عبد الله قال : سمعته يقول : قام النبي ﷺ يوم الفطر فصلى قدام الصلاة ثم خطب فلما فرغ نزل فألقى النساء فذكرهن ... قلب لعطاء : أترى حقا على الإمام ذلك بذكرهن ؟ قال : إنه لحق عليهم وما لهم لا يفعلونه ؟
[رواه البخاري ومسلم]^[٦٩]

قال الحافظ ابن حجر : زعم عياض أن وعظه للنساء كان في أثناء الخطبة (أى لم يختص النساء بعظة) وأن ذلك كان في أول الإسلام (أى قبل الحجاب) وأنه خاص به ﷺ (لأنه معصوم من الفتنة) وتعقبه النووي بهذه الرواية المبرحة بأن ذلك كان بعد الخطبة وهو قوله : (فلما فرغ نزل فألقى النساء) والخصائص لا تثبت بالاحتال ... وقوله : (إنه لحق عليهم) ظاهره أن عطاء كان يرى ذلك^[٧٠] .

- عن حفصة قالت : كنا نمنع عواتقنا^(٣) أن يخرجن في العيدين فقدمت امرأة فنزلت قصر بنى خلف فحدثت عن أختها ... قالت : ... فسألت أختي النبي ﷺ : أعلی إحداها بأس إذا لم يكن لها جلباب أن لا تخرج ؟ قال : لتلبسها صاحبها من جلبابها ولتشهد الخير ودعوة المسلمين . فلما قدمت أم عطية

(١) يخذلنه دَغَلًا : أى عندما يمدمن به أولادهن .

(٢) فَرَّه : أى نبهه وأخطره له في القول .

(٣) عواتقنا : جمع عاتق وهي الجارية حين تدرك .

سألتها : أسمعيت النبي ﷺ ؟ قالت : بأبى نعم ... سمعته يقول : « تخرج
العَوَاتِق وذوات الخُلُور^(١) أو العَوَاتِق ذوات الخُلُور والخِيص وليشهدن الحجر
ودعوة المؤمنين » . [رواه البخاري] [٧١]

قال الحافظ ابن حجر : ... وكأنهم كانوا يمتنعون العواتق من الخروج
لما حدث بعد العصر الأول من الفساد ولم تلاحظ الصحابة ذلك بل رأيت استمرار
الحكم على ما كان عليه في زمن النبي ﷺ [٧٢] .

- قال ابن جريج : أخبرنا عطاء إذ منع ابن هشام النساء الطواف مع الرجال
قال : كيف يمتنعن وقد طاف نساء النبي ﷺ مع الرجال ؟ .
[رواه البخاري] [٧٣]

قال الحافظ ابن حجر : ... إن ابن هشام منعن أن يظفن حين يطوف
الرجال مطلقا . فلهذا أنكر عليه عطاء واحتج بصنيع عائشة [٧٤] .



(١) ذوات الخُلُور : جمع عذراء وهو ستر يكون من ناحية البيت تقعد البكر وراءه عند حضور
غرب .

خامسا : النبي ﷺ يبين طريق معالجة فتن الحياة الدنيا

• مواجهة الفتن ومجاهدتها الطريق الأقوم للمعالجة :

إن مواجهة فتن الحياة ومجاهدتها هي الطريق الأقوم لمعالجة الفتن وذلك ما بينه الرسول ﷺ أكمل بيان . ذلك أن فتن الحياة لا تنتهي زمانا ، فبالنسبة للفرد لا تنتهي إلا بموته وبالنسبة للخلق لا تنتهي إلا بقيام الساعة . كما أنها لا تنتهي مكانا ومجالا ، فهي موجودة في كل مكان ولو كان بيتا من بيوت الله أو صومعة لناسك . وتنبعث في كل مجال ولو كان مجال عبادة أو طلب علم وتعليم . فقد يفتن المسلم في هذه الأماكن الطاهرة وهذه المجالات الشريفة بحسب الظهور والسمعة . وما دام الأمر كذلك فلا سبيل للخلاص من الفتن بالهروب من مجالات الحياة التي شرعها الله ، ولا بحظر ما أباحه الله ، ولا بإقامة الحواجز والسدود على غير ما أمر الله . إنما الواجب هو خوض مجالات الحياة المشروعة ومجاهدة ما فيها من فتن ، مجاهدة متصلة دائبة . فحياة المسلم مليئة بصور مختلفة من مجاهدة الشهوات والأهواء . وعلى ذلك فلقاء الرجال النساء ومجاهدتهما جميعا للفتنة هو السلوك الفطري السليم ، وهو المنهج الذي علمه رسول الله ﷺ لأصحابه ونظم شؤون المجتمع كلها على أساسه ، ومن هذه الشؤون مشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية . فشرع لها الهجرة فرارا بدينها وشرع لها حضور المسجد - دون حاجز بينها وبين الرجال - للصلاة وشهود الاجتماعات العامة وتمريض الجرحى وتمضية وقت الفراغ ومشاهدة الاحتفالات . وشرع لها أداء مناسك الحج والاحتفال بصلاة العيد مع الرجال ، وشرع لها تبادل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وتبادل طلب المعروف وتقديم المعروف مع الرجال ، وشرع لها بيعه وإمام المسلمين .

وقد سبق عرض مشاهد مشاركة المرأة في هذه المجالات وغيرها في الفصل الخامس من الباب الثالث .

وصبر المسلم على المجاهدة مهما صعبت واجب شرعى علمه الرسول ﷺ لأصحابه وحضهم عليه . وحين اشتدت الفتنة وشق الأمر على بعضهم وهما

بالمحروب أنكر عليهم وألزمهم بالصبر على المجاهدة وذلك حين أنكر ﷺ على بعضهم الحياء ونهاهم عنه ، كما مر بنا .

وإن المسلم رجلا كان أو امرأة ليكسب خيرا كثيرا بالمجاهدة . ففيها دربة على معاناة فن الحياة ، وذلك مما يقوى إرادته ليقاوم فتنا أشد ويأمن السقوط . كما أن معاناة فن الحياة ومجاهدتها توفر فهما أوسع للحياة وإدراكا أعمق لطبيعتها . وهذا يعين على تحقيق توازن في شخصية المسلم ، وفوق ذلك كله قد يُحصَلُ المجاهد أجرين : أجر المجاهدة وأجر المهدف الصالح من مشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية .

• تربية ضمير المسلم عماد مجاهدة الفتن :

وكما سن رسول الله ﷺ المجاهدة خلال المواجهة واعتبرها الطريق الأقوم لعلاج الفتن ، فقد وضع الأساس الأول الذي تعتمد عليه وهو التربية لضمير المسلم والمسلمة . وكتاب الله تعالى - في عامة آياته - تربية وتوجيه لهذا الضمير الذي هو عماد حركة المسلم في جميع شعبونه ، لا عند لقاء المرأة ورؤية المرأة فحسب . ثم تأتى السنة النبوية - في عامة نصوصها - تدعيما لهذه التربية وتفصيلا لمجملها . ولنتأمل قوله تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِمَوَاجِهِهِمْ خَافِضُونَ . إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ . فَمَنْ ابْغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ . أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ . الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (سورة المؤمنون : الآيات ١ : ١١) . ثم نتأمل قول رسول الله ﷺ : « سبعة يظلهم الله تعالى في ظله يوم لا ظل إلا ظله : إمام عادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ، ورجل قلبه معلق في المساجد ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ، ورجل دعه امرأة ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف الله ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه ، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه » [رواه البخاري ومسلم] [٧٦]

• عوامل تساند ضمير المسلم :

سن رسول الله ﷺ ثلاثة عوامل تساند ضمير المسلم وتقواه الله تعالى نعرضها فيما يأتي :

(أ) الزواج المبكر أو الصوم :

سن رسول الله ﷺ بعض الطرق الإيجابية العملية التي تخفف من معاناة الفتنة على المسلم والمسلمة ، ومن ذلك سنة الزواج المبكر فإذا لم ييسر الزواج فهناك سنة الصوم لكسر حدة الشهوة . ومع الزواج أو الصيام لا يقع الكبت المؤذي . وصدق رسول الله ﷺ : « يا معشر الشباب من استطاع البائة^(١) فليزوج فإنه أغض للبصر^(٢) وأحصن للفرج . ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء^(٣) » .
[رواه البخاري ومسلم] [٧٧]

وإذا يسر الله الزواج فعلى المسلم أن يستن بسنة علمها الرسول الكريم ﷺ لأصحابه ، بقوله وفعله معا . فعن جابر أن رسول الله ﷺ رأى امرأة فأقى امرأته زينب وهي ثَمَس مَنِيَّة^(٤) لها فقصى حاجته ثم خرج إلى أصحابه فقال : « إن المرأة تقبل في صورة شيطان وتدبر في صورة شيطان فإذا أبصر أحدكم امرأة فليأت أهله فإن ذلك يرد ما في نفسه » .
[رواه مسلم] [٧٨]

وفي رواية : « فإن الذي معها مثل الذي معها » [٧٩] .

(ب) آداب وفضيلة تحكيم لقاء الرجال النساء :

سن رسول الله ﷺ مجموعة من الآداب الرفيعة للقاء الرجال النساء وهذه الآداب تضبط مشيرات الفتنة إلى أدنى حد ممكن وتعين الفرد على الاستقامة ، وقد عقدنا لبحث هذه الآداب فصلا خاصا (هو الفصل الثاني من الباب الثالث) .

(١) البائة : القدرة على تكاليف الزواج .

(٢) أغض للبصر : أكف للبصر .

(٣) وجاء : أى قاطع لشهوته وأصله رض الأثنين لتذهب شهوة الجماع .

(٤) ثَمَس مَنِيَّة : تدبغ جلدة .

(ج) رقابة المجتمع المسلم :

من رسول الله ﷺ مسئولية المسلم عن مجتمعه ، وحض على حمل هذه المسئولية في بقطة دائمة .

قال تعالى : ﴿ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ﴾ . (سورة التوبة : الآية ٧١)

- وعن أبي سعيد قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من رأى منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان » . [رواه مسلم] [٨٠]

هكذا يظل المجتمع المسلم واعياً يقظاً لما يقع في محيطه فيحمد الخير ويشمئز من الشر وينبه الغافل ويعلم الجاهل . وهكذا تكون الرقابة الاجتماعية الدائمة أداة تذكرة وتعليم ، ووسيلة ردع وعامل صيانة وطوق -نجاة- ، وذلك حين يضعف ضمير فرد أو أفراد ويغفل عن تطبيق آداب لقاء الرجال النساء .

ومن أمثلة الرقابة الاجتماعية البقطة مواقف لرسول الله ﷺ يعطى بها القدوة ومواقف لصحابته الكرام :

- فعن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : كان الفضل رديف^(١) رسول الله ﷺ فجاءت امرأة من خثعم^(٢) فجعل الفضل ينظر إليها وتنظر إليه وجعل النبي ﷺ يصرف وجه الفضل إلى الشق الآخر ... [رواه البخاري ومسلم] [٨١]

- وعن عروبة بن جبير^(٣) قال : ... فخرجت من يثباني^(٤) فإذا نسوة يتحدثن فأعجبني فرجعت فاستخرجت عتي^(٥) فاستخرجت منها حلة فلبستها وجئت فجلست معهن فخرج رسول الله ﷺ فقال : أبا عبد الله ! فلما رأيته هبت واحتلطت^(٦) . قلت : يا رسول الله ! جعل لي شرد^(٧) وأنا أبتغي له قهراً

(١) رديف : راكب خلفه .

(٢) خثعم : اسم قبيلة .

(٣) عروبة بن جبير : أسم رجل من الصحابة .

(٤) يثباني : أصل الحياء خيمة من وبر أو صوف ثم أطلقت على البيت كما كان .

(٥) عتي : البسة في كلام العرب وعاء يحمل الإنسان فيه أفضل ثيابه ونفيس متاعه .

(٦) احتلطت : أي اضطربت ولم أدر ما أقول .

(٧) شرد : نهر واستعصى .

فمضى ... فجعل لا يلحقني في المسير إلا قال : السلام عليك أيها عبد الله ما فعل شراد ذلك الجمل ؟ ... فقلت في نفسي : والله لأعتلرن إلى رسول الله ﷺ ... فقلت : والذي بهتك بالحق ما شرد ذلك الجمل منذ أسلمت . فقال : رحمك الله ، ثلاثا . ثم لم يعد لشيء مما كان . [رواه الطبراني] [٨٧]

- وعن أم سلمة قالت : دخل علي رسول الله ﷺ حين توفي أبو سلمة ، وقد جعلت على عيني صبورا فقال : ما هذا يا أم سلمة ؟ قلت : إنما هو صبر يا رسول الله ليس فيه طيب . قال : « إنه يشب ^(١) الوجه فلا تجعله إلا بالليل » . [رواه النسائي] [٨٣]

- وعن سبيعة بنت الحارث ... أنها كانت تحت سعد بن خولة ... وكان من شهد بدرأ فتوى عنها في حجة الوداع وهي حامل فلم تشب ^(٢) أن وضعت حملها بعد وفاته فلما تئلت من نفاسها ^(٣) تجملت للخطاب . فدخل عليها أبو السنابل بن بهكك - رجل من بني عبد الدار - فقال لها : ما لي أراك تجملت للخطاب ترجين النكاح ، فإنك والله ما أنت بناكح حتى تمر عليك أربعة أشهر وعشر ... [رواه البخاري وسلم] [٨٤]

- وعن أمي هريرة وقد لقي امرأة متطية تريد المسجد فقال : يا أمة الجهار أين تريدن ؟ قالت : المسجد . قال : وله تطيت ؟ قالت : نعم . قال : فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « أيها امرأة تطيت ثم خرجت إلى المسجد لم تقبل لها صلاة حتى تغتسل » .
• عودة إلى أهمية المجاهدة :

وإذا كانت محاولة بعض الصحابة اللجوء إلى الخفاء قد اعتبرها الرسول ﷺ هروبا من مواجهة الفتن ومجاهدتها ، فكذلك يمكن اعتبار الغلو في حظر كشف وجه المرأة وفي حظر لقاءها الرجال - في المجالات المباحة - هروبا من هذه المواجهة . ويتج عن المروء عادة تضييع مصالح وخيرات كثيرة ، وكذلك هزال واضطراب في الشخصية الهاربة ، بينما ينتج عن المجاهدة عادة تحقيق مصالح وخيرات كثيرة وكذلك قوة تماسك في الشخصية المجاهدة .

(١) يشب الوجه : يضيؤه .

(٢) ظم تشب : ظم تلث .

(٣) تئلت من نفاسها : انتهت منه وطهرت .

وإذا كان في هروب بعض الصوفية من المجالات المباحة خشية الفتنة ، نوع مجاهدة للنفس فإنها مجاهدة مسرفة في غير موضعها ، ولذلك لا تثمر خيرا . أما المجاهدة خلال ممارسة المجالات المباحة فهي مجاهدة معتدلة سوية لذلك تثمر ثمرات صالحة .

ونظرا لأهمية موضوع المجاهدة نسوق بعض نماذج من درجاتها في مجال فتنة المرأة كما وردت في السنة :

الدرجة الأولى (العليا) : من واجه فتنة بالغة فاستنصم^(١) وقال : إلى أخاف الله .
ويوسف عليه السلام خير من يمثل هذا الرجل . قال تعالى : ﴿ وَرَأَوْاْ ذَهَبَ ﴾^(٢) التي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الأبواب وقالت هِيَتْ لك^(٣) قال مَعَاذَ اللَّهِ^(٤) إنه ربي أحسن مثْوَى^(٥) إنه لا يفلح الظالمون ﴿ .

(سورة يوسف : الآية ٢٣)

- وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « سبعة يظلمهم الله تعالى في ظله يوم لا ظل إلا ظله ... ورجل دعت امرأة ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف الله » . [رواه البخاري ومسلم]^[٨٦]

الدرجة الثانية : من رأى امرأة وأعجبته فعالب هواه وأقى أهله :

- عن جابر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إذا أحدكم أعجبته المرأة فوقع في قلبه فليعبد إلى امرأته فليواقعها فإن ذلك يرد ما في نفسه » .

[رواه مسلم]^[٨٧]

(١) استنصم : امتنع .

(٢) رَأَوْاْ ذَهَبَ : طلبت منه أن يواقعها .

(٣) هِيَتْ لك : عيأت لك .

(٤) مَعَاذَ اللَّهِ : احتصم بالله .

(٥) أحسن مثْوَى : أحسن مقامى شهيدى وأكرمى وأكتمى على أهله وماله .

الدرجة الثالثة : من نظر نظرة أو نظرات حتى قَدَحَر أو دُحَر :

- عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : ... فجاءت امرأة من حَقِمْ (١)
فجعل الفضل ينظر إليها وتنظر إليه وجعل النبي ﷺ يصرف وجه الفضل .
[رواه البخارى ومسلم] [٨٨]

الدرجة الرابعة : من باشر شيئا من اللثم ثم تذكر لهاب وأناب وجاء يبحث عن الكفارة :

- عن ابن مسعود رضى الله عنه أن رجلا أصاب من امرأة قبله فأتى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له فأنزلت عليه : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَى النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ ﴾ (٢) [إن الحسنات يذهبن السيئات] .
[رواه البخارى ومسلم] [٨٩]

الدرجة الخامسة : من سعى في طريق الزنا ولى الساعة الفاصلة دُحَر فراجع مخافة الله :

- عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« انطلق ثلاثة رهط ممن كان قبلكم حتى آووا المبيت إلى غار فدخلوه
فانحدرت صخرة من الجبل فسدت عليهم الغار فقالوا : إنه لا ينجيكم من هذه
الصخرة إلا أن تدعوا الله بصالح أعمالكم ... وقال الآخر : اللهم كانت لى
بنت عم كانت أحب الناس إلى ، فأردتها عن نفسها فامتنعت منى حتى أَلَمْتُ
بها سَنَةً (٣) من السنين ، فجاءتنى فأعطينا عشرين ومائة دينار على أن نخجل بهن
وبين نفسها ففعلت حتى إذا قدرت عليها قالت : لا أَجِلُّ لك أن تُفْعَضَ الخاتم
إلا بحقه (٤) ، فخرجت من الوقوع عليها فانصرفت عنها وهى أحب الناس إلى
وتركت الذهب الذى أعطيتها . اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك
فأفرج عنا ما نحن فيه . فانفرجت الصخرة » .
[رواه البخارى ومسلم] [٩٠]

الدرجة السادسة : من وقع في الزنى ثم تاب وطلب إقامة الحد :

- عن عبد الله بن بريدة عن أبيه : ... قال : جاءت الغامدية فقالت : يا رسول
الله إني قد زينت فطهرنى ...
[رواه مسلم] [٩١]

(١) حَقِمْ : اسم قبيلة .

(٢) زُلْفَا من الليل : الزلف جمع زلفة وهى الطائفة من الليل .

(٣) أَلَمْتُ بها سَنَةً : وقعت في سنة لحط أى أصابها عجاجة .

(٤) لا أَجِلُّ لك أن تُفْعَضَ الخاتم إلا بحقه : كُنْتُ عن بكاريتها بالخاتم .

الدرجة السابعة : من وقع في الزنى ثم تاب وسعر الله عليه :

- عن سعيد بن المسيب أن رجلا من أسلم جاء إلى أبي بكر الصديق فقال له : إن الآخر زنى . فقال له أبو بكر : هل ذكرت هذا لأحد غيري ؟ فقال : لا . فقال له أبو بكر : فتاب إلى الله واستتر بستر الله فإن الله يقبل التوبة من عباده .
[رواه مالك] [٩٢]

- ورد في تفسير الطبري : (أتى رجل عمر فقال : إن ابنة لي كانت وُدت في الجاهلية ، فاستخرجتها قبل أن تموت ، فأدركت الإسلام ، فلما أسلمت أصابت جدا من حدود الله ، فعمدت إلى الشفرة لتذبح بها نفسها ، فأدركتها وقد قطعت بعض أوداجها (الأوداج : عروق تكتنف الحلقوم) ، فداويتها حتى برئت ثم إنها أقبلت بتوبة حسنة ، فهي تخطب إلى يا أمير المؤمنين فأخبر من شأنها بالذي كان ؟ فقال عمر : أغفر بشأنها ؟ تعمد إلى ما ستره الله ففديه ! والله لئن أخبرت بشأنها أحدا من الناس لأجعلنك نكالا^(١) لأهل الأمصار بل أنكحها بنكاح العفيفة المسلمة^[٩٣] .

الدرجة الثامنة : من وقع في الزنا باغتصاب امرأة وألقت من المطاردة ثم دفعه المروءة فاعترف ليقبض من أجله بجهنمه :

- عن وائل الكندي أن امرأة وقع عليها رجل في سواد الصبح وهي تعمد إلى المسجد فاستغاثت برجل مر عليها وفر صاحبها ، ثم مر عليها قوم ذو عدة فاستغاثت بهم ، فأدركوا الذي استغاثت به وسبقهم الآخر فذهب فجعاعوا به يقرءونه إليها فقال : إنما أنا الذي أغثتك وقد ذهب الآخر ، فأتوا به رسول الله ﷺ فأخبر أنه وقع عليها وأخبره القوم أنهم أدركوه يشتد . فقال : إنما كنت أغثها على صاحبها ، فأدركني هؤلاء فأخونني . قالت : كذب هو الذي وقع على . فقال رسول الله ﷺ : اذهبوا به فارجموه . فقام رجل من الناس فقال : لا ترجموه وارجموني ، أنا الذي فعلت الفعل فاعترف ، فاجتمع ثلاثة عند رسول الله ﷺ : الذي وقع عليها والذي أجابها والمرأة فقال : أما أنت فقد غفر الله لك . وقال للذي أجابها قولا حسنا فقال عمر : ارجم الذي اعترف بالزنى . قال رسول الله ﷺ : لا لأنه تاب إلى الله - أحسبه قال - توبة لو تابها أهل المدينة لقبل منهم .
[رواه أحمد] [٩٤]

(١) نكالا : حيرة وعظة .

الدرجة التاسعة : من استهواه الشيطان حتى غدا الزنى مهنة له وظل غافلاً ولكن رحمة
باقية في قلبه كانت سبباً في مغفرة الله :

- عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « بينا كلب يُطِيفُ بِرَكْبَةٍ^(١) كاد
يقتله العطش إذ رآته بغى من بغايا بنى إسرائيل فنزعت مُوقَهَا^(٢) فسقته
(وفي رواية^(٣) : فنزعت خفها^(٤) فأوثقته بخمارها^(٥) فنزعت له من الماء)
فَغُفِّرَ لها به » . [رواه البخارى ومسلم]^[٩٦]

وفضلاً عن التوبة التى هى وسيلة لمغفرة الله فقد بين رسول الله ﷺ
وسائل متعددة يكفر بها العبد المسلم عما وقع فيه من المعاصى . ومن هذه
الوسائل :

الوضوء : « إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه
كل خطيئة نظرت إليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء » . [رواه مسلم]^[٩٧]

الصلاة : « أرايتم لو أن نهراً بباب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمساً ما تقول
ذلك يُبْقَى من ذَنْبِهِ^(٥) ؟ قالوا : لا يُبْقَى من ذنبه شيئاً . قال : فذلك مثل
الصلوات الخمس يحسب محو الله به الخطايا » . [رواه البخارى]^[٩٨]

الصيام : « ... ومن صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من
ذنبه » . [رواه البخارى]^[٩٩]

الصدقة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر : « فتنة الرجل في أهله وولده
وجاره تكفرها الصلاة والصدقة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » .

[رواه البخارى]^[١٠٠]

إطاعة الأذى عن الطريق : « بينا رجل يمشى بطريق وجد غصن شوك على
الطريق فأخذه فشكر الله له فغفر له » . [رواه البخارى ومسلم]^[١٠١]

(١) يُطِيفُ بِرَكْبَةٍ : أى يدور حول بر .

(٢) مُوقَهَا : قيل هو الحنف وقيل ما يلبس فوق الحنف .

(٣) خفها : غلاف للرجل من الجلد .

(٤) أوثقته بخمارها : ربطته وشدته بغطاء رأسها .

(٥) ذَنْبُهُ : وسخه .

المصائب : « ما يصيب المسلم من نَصَب^(١) ولا وَصَب^(٢) ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها » .
[رواه البخارى] ١٠٢٦

وتحرزا من احتمال وقوع وهم - نتيجة إلحاح النصوص على المغفرة فيفهم البعض منها التهوين من أمر المعاصي - نرى ضرورة التأكيد على أن دين الله متين وتثقل نصوصه بمجموعها وحدة واحدة .

وإذا كنا قد عرضنا هنا نصوصا كثيرة حول رحمة الله ومغفرته فهناك نصوص أخرى كثيرة حول عذاب الله وشدة عقابه وانتقامه :
قال تعالى : ﴿ واتقوا الله إن الله شديد العقاب ﴾ .

(سورة المائدة : الآية ٢)

وقال تعالى : ﴿ وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله إن الله شديد العقاب ﴾ .
(سورة الحشر : الآية ٧)

وقال تعالى : ﴿ ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام ﴾ .
(سورة المائدة : الآية ٩٥)

وهكذا ينبغي التوازن الدائم بين الشعور بالخوف من عذاب الله والشعور بالرجاء في رحمة الله . وكما أن الله « غفور رحيم » فهو أيضا « شديد العقاب » .
قال تعالى : ﴿ نبيء عبادى أئى أنا الغفور الرحيم وأن عادائى هو العذاب الأليم ﴾ (سورة الحجر : الآيتان ٤٩ ، ٥٠) على أن الحكمة البالغة من نصوص الرحمة والمغفرة هي هذا الإنداء القرآنى الجالح الذى ينكر اليأس من رحمة الله - فإن المعاصى إذا لم يس لا يجد سبيلا غير المضى فى عصيانه وفجوره فيستحوذ عليه الشيطان - قال تعالى : ﴿ قل يا عبادى الذين أسرفوا^(٣) على أنفسهم لا تقنطوا^(٤) من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم ﴾ .
(سورة الزمر : الآية ٥٣)

(١) نَصَب : تعب .

(٢) وَصَب : مرض .

(٣) أسرفوا : من السرف وهو مجاوزة القصد والغلو فى الشيء .

(٤) لا تقنطوا : لا تأسوا .

دلالات مهمة لاعتدال الشريعة في سد الذريعة

الاعتدال في سد الذريعة ودلالته على أهمية التيسير :

إن التيسير قاعدة محكمة من قواعد الشريعة والله تعالى يقول : ﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ (سورة البقرة : الآية ١٨٥) ويقول سبحانه : ﴿ وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم ﴾ (سورة الحج الآية ٧٨) . ويقول رسول الله ﷺ : « يسروا ولا تعسروا » [١٠٢] . وعن السيدة عائشة رضي الله عنها قالت : « ما حُجِر رسول الله ﷺ بين أمرين إلا اختار أيسرهما » [١٠٣] .

وتقول القاعدة الفقهية : (المشقة تجلب التيسير) . ولما كان اتساع دائرة المباح يحقق التيسير على الناس في كل أمورهم ، كان تضيق الدائرة يعسر على الناس ويجعلهم في حرج من أمورهم . والاعتدال في سد الذريعة - كما اتضح من نهج الشريعة - يحفظ على دائرة المباح اتساعها ولا يضيقها إلا في حالات شاذة ، ومن ثم يوفر التيسير الذي شرعه الله . ولكن الغلو يؤدي إلى تضيق الدائرة تضيقاً شديداً إذ يحرم كثيرا من المباحات التي أقرها الشارع الحكيم .

الاعتدال في سد الذريعة ودلالته على أن الأصل براءة المسلم :

وبراءة المسلم تعني استقامة فطرته ؛ وهذه الاستقامة هي مناط تكليف المؤمنين بالأوامر الشرعية . قال تعالى : ﴿ لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم . ثم رددناه أسفل سافلين . إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون ^(١) ﴾ (سورة التين : الآيات ٤ - ٦) . وقال تعالى : ﴿ إن الإنسان خلق هلوعا ^(٢) إذا مسه الشر جزوعا ^(٣) . وإذا مسه الخير منوعا إلا المصلين ﴾ (سورة المعارج : الآيات ١٩ - ٢٢) . فالؤمنون المصلون في أحسن تقويم ،

(١) غير ممنون : غير مقطوع .

(٢) هلوعاً : قليل الصبر .

(٣) جزوعاً : من الجرح أى القروح .

وأهل للاستقامة ومحل لثقة الشارع في امتثالهم لأوامره ونواهيه ، وأهل التقوى لله تعالى . وما يؤكد تقدير الشارع الحكيم لاستقامة المصلين وبراعتهم - وهذا لا ينفي وجود لحظات ضعف أحيانا - إقراره لكثير من صور مشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية ، مثل المشاركة في الجهاد سواء بسقى العطشى أو مداواة الجرحى أو نقل المرضى وكل هذه الأعمال وما تقتضيه من مخالطة قد تفتح بابا للفتن . ولكن الشارع شرعها ثقة منه في براعة المسلمين رجالا ونساء فضلا عن حاجة الجيش المسلم إلى مثل هذه الخدمات .

كذلك أقر الشارع خلافة الرجل أعماه - الذي خرج غازيا في سبيل الله - في أهله بل وحض على ذلك . فعن زيد بن خالد رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ... ومن خلف غازيا في سبيل الله بخير (وفي رواية مسلم : في أهله) فقد غزا » [رواه البخاري ومسلم] [١٠٣] . علما أن الخلافة يتبعها عادة مخالطة الرجل لامرأة مؤمنة^(١) وقد تطول الغيبة ، وفي هذا قدر كبير من احتمال الفتنة ولكن الشارع الحكيم أقر الخلافة وحض عليها ثقة منه في المسلم ومروءته من ناحية ، وحرصا منه على توفير حاجات المرأة من ناحية أخرى ، وتربية لروح الجماعة وتعاونها من ناحية ثالثة . وما أن الثقة في مروءة المسلم أكبر في مثل هذا الموضع كانت العقوبة عند الخيانة أكبر . وقد بين رسول الله ﷺ خطر خيانة الغازي في أهله وبشاعة هذه الجريمة وعظم العقوبة عليها فقال : « حرمة نساء المجاهدين على القاعدين كحرمة أمهاتهم ، وما من رجل من القاعدين يخلف رجلا من المجاهدين فيخونه فهم إلا وقف له يوم القيامة فيأخذ من عمله ما شاء فما ظنكم ؟ » . [رواه مسلم] [١٠٤]

فإذا كان الاحتدال في سد الذريعة يدل على الثقة في براعة المسلم ، ففي الغلو فيها نفى لهذه البراعة وسوء ظن بالمسلمين وكأنهم سيفجرون بكل امرأة يلقونها . بينما يعلنان الله سبحانه أن ثق بمجتمع المسلمين ونظن فيه الخير . يقول تعالى بشأن حديث الإفك : ﴿ لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا ﴾ (سورة النور : الآية ١٢) .

(١) مؤمنة : من غاب عنها زوجها .

الاعتدال في سد الذريعة ودلالته على مكانة المباح :

إن اعتدال الشارع في سد ذريعة الفتنة - كما تبين لنا - يدل دلالة واضحة على مكانة المباح في الشريعة . فالشريعة لا تقوم بالواجبات والمهرمات فحسب ، بل لابد للمسلم - مع التزامه بعمل الواجبات واجتناب المهرمات - أن يكون في سعة من أمره في دائرة المباحات ، وهي ممتدة فسيحة . ومن هنا كان من الضروري الحفاظ على الدوائر الثلاث كما شرعها الله .

فالواجبات كلها أعمال إيجابية ، والعمل الإيجابي - وإن صعب - يقدم جديدا للإنسان وللحياة . وهو في إيجابيته قد يصل إلى درجة الإبداع . إذن الواجبات كلها مراعٍ للإنسان وللحياة . ودرجة ربحها تكون حسب درجة الإخلاص لله فيها ، وحسب درجة إحسانها . ولكن لما كان في الناس قوى وضعيف ، قال تعالى عن الواجبات : ﴿ لا يكلف الله نفسا إلا وسعها ﴾ (سورة البقرة : الآية ٢٨٦) .

أما المهرمات فهي خبائث تفسد الحياة . قال تعالى : ﴿ ويحرم عليهم الخبائث ﴾ (سورة الأعراف : الآية ١٥٧) وهي محدودة معدودة وصدق رسول الله ﷺ : « وحى الله في أرضه محارمه » أى أن الجزء الحرام من أرض الله ضيق محدود بينما أرض الله واسعة . وإذا كان في عمل الواجبات مراعٍ للإنسان يربح منها كل يوم جديدا ، فإن في اجتناب المهرمات مراعٍ أيضا فهي تكسبه الطهر الدائم المتجدد .

أما المباحات فهي طيبات الحياة الدنيا . قال تعالى : ﴿ يحل لهم الطيبات ﴾ (سورة الأعراف : الآية ١٥٧) فالطيبات كلها حلال وما أوسعها وأرحبها ، وهذا يعنى أن الإنسان في حرية فسيحة مع الطيبات ، ولا يبنى أن تضيق عليه ما وسعه الله ، اللهم إلا ما يعرض للطيبات أحيانا من خبث . فالاستمتاع الجنسي يكون بالزواج من الطيبات ويكون بالزنا اختلاس ، وشراب العنب والقر من الطيبات ولكن الخمر عفن . وتنمية المال بالعمل والتجارة من الطيبات ولكن الربا ابتزاز .

ولتأمل الآيات الآتية فكلها يدل على خطورة تحريم الحلال :

● زيادة التحريم من الله إنما تكون عقوبة على الظلم :

قال تعالى : ﴿ لِيُظْلَمَ مِنْ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا . وَأَعْدَدْنَا لِكَاثِبِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ .

(سورة النساء : الآيتان ١٦٠ ، ١٦١)

● إنكار الله تعالى تحريم الحلال :

قال تعالى : ﴿ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ اهْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ .

(سورة الأنعام : الآية ١٤٠)

وقال تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَطَيِّبَاتِ الْمَرْزُوقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَحْدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْمُحْدِينَ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تَحْرِمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ .

(سورة التحريم : الآية ١)

● تحريم الحلال قهين الشرك :

قال تعالى : ﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴾ .

(سورة الأنعام : الآية ١٤٨)

وقال تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ لَحْنٌ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾ .

(سورة النحل : الآية ٣٥)

● تحريم الحلال وتحليل الحرام سواء في العدوان على شرع الله :

قال تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أُذُنٌ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ﴾ . (سورة يونس : الآية ٥٩)

وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذْبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَتُفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ . إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ لَا يَهْدِيهِمْ اللَّهُ ﴾ . (سورة النحل : الآية ١١٦)

إن في تحريم الحلال وخطر كبير على شرع الله ، إذ أن هذا التحريم يتلبس بكثير من الدعاوى الباطلة . مثل دعوى الرغبة في المزيد من القرب إلى الله وكسب مثوبته . أو دعوى الورع والبعد عن الشبهات ، أو دعوى سد الذريعة وأمن الفتنة . وقد أنكر الرسول الكريم ﷺ أشد الإنكار دعوى الرغبة في المزيد من المثوبة باجتناب ما أحل الله . وقد مر بنا حديث الثلاثة الذين تقالوا عبادة رسول الله ﷺ فَأَنْكَرَ عَلَيْهِمْ وقال : « فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سِتْنِي فَلَيْسَ مِنِّي » كما أنكر ﷺ أشد الإنكار دعوى الورع وقال - كما مر بنا - : « مَا بِأَلْ أَقْوَامٍ يَتَزَهَوْنَ عَنِ الشَّيْءِ أَصْنَعُهُ ! » ولذلك قال الشوكاني : (ليس في ترك الحلال ورع) [١٠٥] . على أنه قد يلتبس على البعض - أحيانا - حديث رسول الله ﷺ : « الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ » وبينهما مُشْتَبِهَاتٌ (١) (وأي رواية مسلم : مُشْتَبِهَاتٌ) لا يعلمها كثير من الناس . فمن اتقى المُشْتَبِهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعَرْضِهِ » .. [رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ] [١٠٦]

يلتبس على البعض هذا الحديث ، فتسمع عندهم دائرة المشبهات ، وتبتلع كثيرا من المباحات حتى تمنحى تماما من ساحة الشريعة . هذا رغم أن الحديث يقول : « بَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ » أي أن هذه المشبهات حكمها بين واضح عند القليل من الناس وهم العلماء . وهذا يعني أن المشبهات إنما تشبه على كثيرين في وقت ما ، وعلمهم اجتنابها عندئذ ، ولكن عليهم أيضا أن يلجأوا إلى من عنده علم فيبينوا منه الحكم وتزول الشبهة ، وعندها يندرج الأمر إما في دائرة الحلال وإما في دائرة الحرام .

(١) مُشْتَبِهَاتٌ : أي شبهت بغيرها مما لم يُحْيَيْنَ به حكمها على الصيغ .

أما الدعوى الثالثة - دعوى سد الذريعة وأمن الفتنة - فالباطل فيها هو الخروج عن الشروط التي قررها الأصوليون لضمان تطبيق قاعدة سد الذريعة على وجه صحيح . فقد اشترط الأصوليون لتحريم المباح أن يكون مؤديا إلى مفسدة محققة أو مفسدة يغلب وقوعها، ولكن البعض يحرم المباح إذا أدى لوقوع مفسدة ولو نادرا . كما يتطرح هؤلاء ويدعون بالهزل والثبور وعظائم الأمور دون تدبر في قدر المفسدة وقدر المصلحة المترتبة على الفعل واختيار الأرجح منهما .

إن الشارح حريص على حفظ الأمر المباح من الاعتداء عليه وتغيير حكمه من الإباحة إلى الحرمة أو الكراهة . وذلك أن في المحافظة على المباح حفاظا على الحرية التي منحها الله للإنسان من ناحية، وتنزيها لشريعة الله من العنت وترغيبا للناس فيها من ناحية ثانية، وفي هذا كله طاعة لله ودعوة إلى دين الله حتى يدخل الناس فيه أفواجا . وفي المقابل نجد الغلو في التحريم - أى تحريم ما أحله الله - تكييلا لحرية الإنسان من ناحية وتشويها لشريعة الله وترهيب الناس منها من ناحية ثانية وفي هذا كله عصيان لله وصد عن دين الله .

إن الإسلام جاء ليحرر الدين - دين الله القيم - من وصمة الطغيان والقهر للإنسان ، تلك الوصمة التي تصرف العقلاء الأسوياء عن الدين . لذا عملت شريعته على تحرير الإنسان من أغلال التحريم - تحريم طبيات الحياة - لأن هذا التحريم يعنى إمساك رحمة الله عن الناس ووقوعهم في قبضة الكهان وما يشبه الكهان من مدعى العلم والدين ، أملا في أن يخففوا عنهم بعض هذه الأغلال ولو بحيلة من الخيل .

والخلاصة : كان الغلو في التحريم حملة شيطانية قديمة للغواية وعصيان الله . وكان اجتناب الغلو وحفظ المباح من التحريم هو النهج القويم وطاعة لله . ولهذا حرصت الشيعة كل الحرص على إحاطة المباح بمجموعة من الواجبات لسوق أهمها فيما يأتي :

الواجب الأول : اعتقاد المسلم تقرير الشريعة للمباح :

قال تعالى : ﴿ ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ﴾ .

(سورة الأعراف : الآية ١٥٧)

وقال رسول الله ﷺ : « الحلال ما أحل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا عنه » [١٠٧] .

إن بعض علماء أصول الفقه اعتبروا المباح تكليفاً من التكاليف الشرعية من حيث وجوب الاعتقاد بتقرير الشارع له . فالأستاذ أبو إسحاق الأسفرائيني جعل المباح تكليفاً لأن اعتقاد إباحته واجب [١٠٨] . أما الغزالي فيقول : (فإن قيل : فالمباح هل يدخل تحت التكليف ؟ وهل هو من التكاليف ؟ قلنا : إن كان التكليف عبارة عن طلب ما فيه كلفة ، فليس ذلك في المباح ، وإن أريد ما عرف من جهة الشرع إطلاقه والإذن فيه فهو تكليف . وإن أريد أنه الذي كلف اعتقاد كونه من الشرع فقد كلف ذلك لكن لا بنفس الإباحة بل بأصل الإيمان) [١٠٩] .

الواجب الثاني : بيان المباح للناس بالقول والفعل والحدود من العبادات مع المكروه أو المحرم :

- عن محمد بن المنكدر قال : صل جابر في إزار قد عقدته من قبل ففاه ، وثيابه موضوعة على المشجب . قال له قائل : تصل في إزار واحد ؟ فقال : إنما صنعت ذلك لورائي أحق مثلك . (وفي رواية [١١٠] : أحببت أن يراي الجهال مثلكم) وأبنا كان له ثوبان على عهد النبي ﷺ ؟ [رواه البخاري] [١١١]

قال الحافظ ابن حجر : والغرض (مما صنعه جابر) بيان جواز الصلاة في الثوب الواحد ولو كانت الصلاة في الثوبين أفضل وكأنه قال : صنعتها عمداً لبيان الجواز إما ليقضى في الجاهل ابتداء أو ينكر على فأعلمه أن ذلك جائز [١١٢] ...

- عن زُلال بن سبرة يحدث عن علي رضي الله عنه أنه صلى الظهر ثم قعد في حوائج الناس في رحة الكوفة حتى حضرت صلاة العصر ، ثم أتى بماء فشرب وغسل وجهه ويديه ورأسه ورجليه ثم قام فشرب فضله وهو قائم ثم قال : إن ناساً يكرهون الشرب قائماً وإن النبي ﷺ صنع مثل ما صنعت ...

[رواه البخاري] [١١٣]

قال الحافظ ابن حجر : وفي حديث عليّ من الفوائد أن على العالم إذا رأى الناس اجتنبوا شيئا وهو يعلم جوازه أن يوضح لهم وجه الصواب فيه خشية أن يطول الأمر فيظن تحريمه ، وأنه متى خشي ذلك فعليه أن يبادر للإعلام بالحكم ولو لم يسأل فإن سئل تأكد الأمر به [١١٤] .

وللشافعي كلام نفيس في ضرورة بيان الأحكام الشرعية بالقول ثم بالفعل تأكيداً للقول ، وذلك حتى لا يلتبس الأحكام على الناس . ولا فرق في ذلك بين بيان المندوب حتى لا يلتبس بالواجب وبين بيان المكروه حتى لا يلتبس بالحرّم وبيان المباح حتى لا يلتبس بالمندوب أو بالمكروه . وهكذا يظل شرع الله هو الحاكم دون زيادة أو نقصان .

قال الشافعي : (فالخاصل أن الأفعال أقوى في التأمي والبيان إذا جاءت الأقوال ، من انفراد الأقوال ، فاعتبارها في نفسها لمن قام في مقام الاقتداء أكد لازم . بل يقال : إذا اعتبر هذا المعنى في كل من هو في مظنة الاقتداء ومنزلة التبيين ، ففرض عليه تفقد جميع أقواله وأعماله . ولا فرق في هذا بين ما هو واجب وما هو مندوب أو مباح أو مكروه أو ممنوع ، فإن له في أفعاله وأقواله اعتبارين : أحدهما من حيث أنه واحد من المكلفين فمن هذه الجهة يتفصل الأمر في حقه إلى الأحكام الخمسة . والثاني من حيث صار فعله وقوله وأحواله بيانا وتقريرا لما شرع الله عز وجل ، إذا انتصب في هذا المقام فالأقوال كلها والأفعال في حقه إما واجب وإما محرم . ولا ثالث لهما ، لأنه من هذه الجهة مُبين ، والبيان واجب لا غير . فإذا كان مما يفعل أو يقال كان واجب الفعل على الجملة . وإن كان مما لا يفعل فواجب الترك ، حسبا يتقرر بعد بحول الله ، وذلك هو تحريم الفعل . لكن هذا بالنسبة إلى المقتضى به إما يتعين حيث توجد مظنة البيان إما عند الجهل بحكم الفعل أو الترك ، وإما عند اعتقاد خلاف الحكم ، أو مظنة اعتقاد خلافه . (فالمطلوب فعله) بيانه بالفعل ، أو القول الذي يوافق الفعل ، إن كان واجبا ، وكذلك إن كان مندوبا بجهول الحكم . فإن كان مندوبا مظنة لاعتقاد الوجوب فيبانه بالترك ، أو بالقول الذي يجمع إليه الترك ، كما فعل في ترك الأضحية ، وترك صيام الست من شوال ، وأشباه ذلك وإن كان مظنة لاعتقاد عدم الطلب أو مظنة للترك فيبانه بالفعل والدوام فيه على وزن المظنة ، كما في

السنن والمندوبات التي تنوسيت في هذه الأزمنة. (والمطلوب تركه) بيانه بالترك ، أو القول الذى يساعده الترك إن كان حراما ، وإن كان مكروها فكذلك إن كان مجهول الحكم . فإن كان (المكروه) مظنة لاعتقاد التحريم وترجح بيانه بالفعل تعين الفعل على أقل ما يمكن وأقربه... وعلى الجملة فالمرامى ها هنا مواضع طلب البيان الشافى، اخرج من الأطراف والاضمحلال، الرأى على الصراط المستقيم . ومن تأمل سير السلف الصالح فى هذا المعنى تبين ما تقرر بحول الله، ولابد من بيان هذه الجملة بالنسبة إلى الأحكام الخمسة أو بعضها حتى يظهر فيها الغرض المطلوب والله المستعان .

وقال أيضا : (المندوب) من حقيقة استقراره مندوبا أن لا يسوى بينه وبين الواجب لا فى القول ولا فى الفعل ، كما لا يسوى بينهما فى الاعتقاد ، فإن سوى بينهما فى القول أو الفعل فعلى وجه لا يخل بالاعتقاد وبيان ذلك بأمر : أحدها : أن التسوية فى الاعتقاد باطلة باتفاق ، بمعنى أن يعتقد فيما ليس بواجب أنه واجب ، والقول أو الفعل إذا كان ذريعة إلى مطلق التسوية وجب أن يفرق بينهما ، ولا يمكن ذلك إلا بالبيان القولى والفعل المقصود به التفرقة وهو ترك الالتزام فى المندوب ، الذى هو من خاصة كونه مندوبا .

والثانى : أن النبى ﷺ بعث هاديا ومبيناً للناس ما نزل إليهم وقد كان من شأنه ذلك فى مسائل كثيرة ..

والثالث : أن الصحابة عملوا فى هذا الاحتياط فى الدين لما فهموا هذا الأصل من الشريعة، وكانوا أئمة يقتدى بهم، فتركوا أشياء وأظهروا ذلك، ليبينوا أن تركها غير قادح ، وإن كانت مطلوبة .. قال حذيفة بن أسيد : شهدت أبا بكر وعمر وكانا لا يضحيان مخافة أن يرى الناس أنها واجبة ..

والرابع : أن أئمة المسلمين استمروا على هذا الأصل على الجملة وإن اختلفوا فى التفاصيل ، فقد كره مالك وأبو حنيفة صيام ست من شوال ، وذلك للعللة المتقدمة مع أن الرغبة فى صيامها ثابت صحيح ، لئلا يعتقد ضمها إلى رمضان . قال القرائى : وقد وقع ذلك للعجم . وقال الشافعى فى الأضحية بنحو من ذلك حيث استدلل على عدم الوجوب بفعل الصحابة المذكور وتعليلهم .

والمقول عن مالك من هذا كثير . وسد النريعة أصل عنده متبع ، مطرد في العادات والعبادات .

فبمجموع هذه الأدلة نقطع بأن التفريق بين الواجب والمندوب إذا استوى القولان أو الفعلان مقصود شرعا ، ومطلوب من كل من يقتدى به قطعا كما يقطع بالقصد إلى الفرق بينهما اعتقادا ... وكما أن من حقيقة استقرار المندوب أن لا يسوى بينه وبين الواجب في الفعل كذلك من حقيقة استقراره أن لا يسوى بينه وبين بعض المباحات في الترك المطلق من غير بيان ...

والمباحات من حقيقة استقرارها مباحات أن لا يسوى بينها وبين المندوبات ولا المكروهات . فإنها إن سوى بينها وبين المندوبات بالدوام على الفعل على كيفية فيها معينة أو غير ذلك توهمت مندوبات ... وهكذا إن سوى في الترك بينها وبين المكروهات ربما توهمت مكروهات ... والمكروهات من حقيقة استقرارها مكروهات أن لا يسوى بينها وبين المحرمات ولا بينها وبين المباحات . أما الأول فلأنها إذا أجريت ذلك المجرى توهمت محرمات ، وربما طال العهد فيصور الترك واجبا عند من لا يعلم . ولا يقال : إن في بيان ذلك ارتكابا للمكروه وهو منى عنه . لأننا نقول : البيان أكد ، وقد يرتكب النسيء الحزم إذا كانت له مصلحة راجعة (١١٥) .

سبحان الله ... ما اعظم وما أجل ما أبدعه علماء الأصول لصيانة الأحكام من الالتباس . وإذا كانوا قد أوجبوا صيانة المباحات من مجرد الالتباس بالمكروهات ، فنحسب أن صيانتها من الحظر أشد وجوبا . صحيح أن تحريم الحلال كتحويل الحرام وصدق رسول الله ﷺ : « إن محرم الحلال كمحلل الحرام » (١١٦) ولكن الفرق بينهما أن تحليل الحرام غالبا ما يكون مفضوحا وذلك لسببين : أولهما أن الحرام في شرع الله قليل فيسهل على الناس معرفته . وثانيهما أن كيد الفاسقين ضعيف وسرعان ما ينكشف زيفهم ويفوح من الحرام رائحة الخبث . أما تحريم الحلال فزعم كونه عملا فاسدا إلا أنه كثيرا ما تسند دعاوى باطلة تزنيها مع الأسف نيات صالحة ، كما سبق أن ذكرنا . وإذا كان تحليل المحرمات جرمًا كبيرا وعدوانا صارخا على سلطان الله ، فمثله في الجرم والعُدوان تحريم المباحات . أى لا فرق بين من اعتدى على سلطان الله فأباح قدرا من (حرمي

الله في أرضه) وبين من اعتدى على سلطان الله فحرم قدرا من زينة الله التي أخرج لعباده . وذلك رغم ضيق الحمى ومحدوديته ورغم سعة الزينة وامتدادها . فكل الأبرار يعتدوا بأنهم . قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين ﴾ (سورة المائدة : الآية ٨٧) . وكلاهما إنكار لحكم من أحكام الله . قال تعالى : ﴿ ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون ﴾ . (سورة المائدة : الآية ٥٠)

وكلاهما مسخ للحياة الطيبة كما أرادها الله . قال تعالى : ﴿ قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ﴾ (سورة الأعراف : الآية ٣٢) . وإذا كان تحليل الحرام اعتداء على طهر الحياة فتحريم الحلال اعتداء على جمال الحياة ، والله تعالى يريد الحياة جميلة كما يريد لها طاهرة . ولكن الفاسقين - أصلحهم الله - لا يحرصون على طهرها ، والمتشددون - سددهم الله - لا يرحبون بجمالها . ولن تستقيم الحياة على غير ما أرادها الله ، بل تظل عوجاء شوها ، تفرز الوبال على الفاسقين وتفرز الضيق والعنت على المتشددون . وإن الله العليم الحكيم - العليم بخلق الحكيم في شرعه - قد أرسل النبي الأمي ومعه النور المبين وقال : ﴿ الدين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون ﴾ . (سورة الأعراف : الآية ١٥٧) .

وهكذا شاء الله تعالى أن يرفع عن أمة محمد الأغلال التي كانت على أمم سابقة ، وأن تكون شريعته الخاتمة سمحة ميسرة . وفي هذا تقرير لقاعدة شرعية أصيلة هي التسمر على الناس . وصدق الله العظيم : ﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ (سورة البقرة : الآية ١٨٥) .



تقريرات العلماء بشأن قاعدة سد الذريعة

أولاً : من كتب أصول الفقه :

(١) من كتاب الفروق للقراي :

(سد الذرائع ومعناه حسم مادة وسائل الفساد دفعا لها . فمتى كان الفعل السالم عن المفسدة وسيلة للمفسدة منع مالك من ذلك الفعل في كثير من الصور . وليس سدّ الذرائع من خواص مذهب مالك كما يتوهم كثير من المالكية . بل الذرائع ثلاثة أقسام : قسم أجمعت الأمة على سدّه ومنعه وحسمه كحفر الآبار في طرق المسلمين فإنه وسيلة إلى إهلاكهم ... وقسم أجمعت الأمة على عدم منعه وأنه ذريعة لا تُسدّ ووسيلة لا تُحسم ، كالمنع من زراعة العنب خشية الخمر فإنه لم يقل به أحد . وكالمنع من المجاورة في البيوت خشية الزنى . وقسم اختلف فيه العلماء : هل يسدّ أم لا كبيع الآجال عندنا كمن باع سلعة بعشرة دراهم إلى شهر ثم اشتراها بخمسة قبل الشهر فمالك يقول : أنه أخرج من يده خمسة الآن وأخذ عشرة آخر الشهر فهذه وسيلة لسلف خمسة بعشرة إلى أجل توسلا بإظهار صورة البيع لذلك . والشافعي يقول : ينظر إلى صورة البيع ويحمل الأمر على ظاهره فيجوز ذلك ... وكذلك اختلف في النظر إلى النساء هل يحرم لأنه يؤدي إلى الزنى أو لا يحرم (١١٧) .

وورد في تهذيب الفروق والقواعد السنية في الأسرار الفقهية : (قال ابن العربي في كتاب الأحكام : وقاعدة الذريعة التي يجب سدها شرعا هو ما يؤدي من الأفعال المباحة إلى محظور منصوص عليه لا مطلق محظور ... وكل أمر مخوف ووكّل الله تعالى فيه المكلف إلى أمانته لا يقال فيه : إنه يتلوع به إلى محظور فمنع منه (١١٧) .

(٢) من كتاب إعلام الموقعين لابن القيم :

(... فما الظن بهذه الشريعة الكاملة التي هي في أعلى درجات الحكمة والمصلحة والكمال ؟ ومن تأمل مصادرها ومواردها علم أن الله تعالى سدّ الذرائع المفضية إلى المحارم بأن حرمها ونهى عنها . والذريعة : ما كان وسيلة وطريقا إلى الشيء ... (١١٨) .

(الفعل أو القول المفضى إلى المفسدة قسمان ، أحدهما : أن يكون وضعه للإفضاء إليها كشراب المسكر المفضى إلى مفسدة السكر ، وكالتكذيب المفضى إلى مفسدة الغربة والزنى المفضى إلى اختلاط المياه وفساد القراش ونحو ذلك ، فهذه أفعال وأقوال وضعت مقضية لهذه المفاصد وليس لها ظاهر غيرها والثانى أن تكون موضوعة للإفضاء إلى أمر جائز أو مستحب ، فيتخذ وسيلة إلى المحرم إما بقصد أو بغير قصد منه ؛ فالأول كمن يعقد النكاح قاصدا به التحليل أو يعقد البيع قاصدا به الربا ... ونحو ذلك . والثانى كمن يصل تطوعا بغير سبب في أوقات النهى أو يسب أرباب المشركين بين أظهرهم أو يصل بين يدى القبر لله ونحو ذلك . ثم هذا القسم من الذرائع نوعان أحدهما : أن تكون مصلحة الفعل أرجح من مفسدته . والثانى : أن تكون مفسدته راجحة على مصلحته ، فهنا أربعة أقسام : الأول : وسيلة موضوعة للإفضاء إلى المفسدة . الثانى : وسيلة موضوعة للمباح قصد بها التوصل إلى المفسدة . الثالث : وسيلة موضوعة للمباح لم يقصد بها التوصل إلى المفسدة لكنها مقضية إليها غالبا ومفسدتها أرجح من مصلحتها . الرابع : وسيلة موضوعة للمباح وقد تقضى إلى المفسدة ومصلحتها أرجح من مفسدتها . فمثال القسم الأول والثانى قد تقدم . ومثال الثالث : الصلاة في أوقات النهى ، ومسبة آلهة المشركين بين ظهرانيهم وتزوين المتوفى عنها في زمن عدتها . وأمثال ذلك . ومثال الرابع : النظر إلى المخطوبة والمستأمنة والمشهود عليها ومن يطؤها ويعاملها ، وفعل ذوات الأسباب في أوقات النهى ، وكلمة الحق عند ذى سلطان جائز ، ونحو ذلك ؛ فالشريعة جاءت بإباحة هذا القسم أو استحبابه أو إيجابه بحسب درجاته في المصلحة ، وجاءت بالمنع من القسم الأول كراهة أو تحريما بحسب درجاته في المفسدة ، بقى النظر في القسمين الوسط : هل هما مما جاءت الشريعة بإباحتهما أو المنع منهما ؟ فنقول : الدلالة على المنع من وجوه ...) [١١٩]

وقد ساق ابن القيم تسعة وتسعين وجها للتدليل على منع الشريعة القسمين الوسط ونحن نختار من هذه الأوجه ما يتصل بسد ذريعة الفتنة بالنساء :

(الوجه الثانى : قوله تعالى : ﴿ ولا يضرن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن ﴾ (١) فمنعهن من الضرب بالأرجل وإن كان جائزا في نفسه ، فلا يكون

(١) ما يخفين من زينتهن : أى الخلاخيل .

سبباً إلى سماع الرجال صوت الخلخال فيشتر ذلك دواعى الشهوة منهم الممن .

الوجه الحادى عشر : أنه ~~مكروه~~ حرم الخلوة بالأجنبية ولو فى إقراء القرآن . والسفر بها ولو فى الحج وزيارة الوالدين ، سداً للذريعة ما يحاذر من الفتنة وغلبات الطباع .

الوجه الثانى عشر : أن الله أمر بنقض البصر : وإن كان إنما يقع على محاسن الخلقة والتفكر فى صنع الله ، سداً للذريعة الإزادة والشهوة المفضية إلى المحظور .

الوجه الثالث والخمسون : أنه نهى النساء إذا صلين مع الرجال أن يرفعن رعوسهن قبل الرجال لئلا يكون ذريعة منهن إلى رؤية عورات الرجال من وراء الأزر كما جاء التعليل بذلك فى الحديث .

الوجه السابع والخمسون : أنه نهى المرأة إذا خرجت إلى المسجد أن تتطيب أو تصيب بخوراً ، وذلك لأنه ذريعة إلى ميل الرجال وتشوفهم إليها ، فإن راحتها وزينتها وصورتها وإبداء محاسنها تدعو إليها ، فأمرها أن تخرج تفتلة وأن لا تتطيب ، وأن تقف خلف الرجال ، وأن لا تسبج فى الصلاة إذا نابها شيء ، بل تصفق بطن كفها على ظهر الأخرى ، كل ذلك سداً للذريعة وحماية عن المفسدة .

الوجه الثامن والخمسون : أنه نهى أن تمتع المرأة المرأة لزوجها حتى كأنه ينظر إليها ، ولا يخفى أن ذلك سداً للذريعة وحماية عن مفسدة وقوعها فى قلبه وميله إليها بحضور صورتها فى نفسه ، وكما من أحب غيوه بالوصف قبل الرؤية .

الوجه التاسع والخمسون : أنه نهى عن الجلوس بالطرقات ، وما ذاك إلا لأنه ذريعة إلى النظر إلى المحرم ، فلما أعبروه أنه لا بد لهم من ذلك ، قال : « أعطوا الطريق حقه ، قالوا : وما حقه ؟ قال : غض البصر وكف الأذى ورد السلام » .

الوجه الستون : أنه نهى أن يبيت الرجل عند امرأة إلا أن يكون ناكحاً أو ذا رحم محرم ، وما ذاك إلا لأن المبيت عند الأجنبية ذريعة إلى المحرم .

الوجه الثالث والستون : أنه أمر أن يفرق بين الأولاد في المضاجع وأن لا يترك الذكر ينام مع الأنثى في فراش واحد ، لأن ذلك قد يكون ذريعة إلى نسج الشيطان بينهما المواصله المحرمة بواسطة اتحاد الفراش ولا سيما مع الطول ، والرجل قد يبعث في نومه بالمرأة في نومها إلى جانبه وهو لا يشعر ، وهذا أيضا من أطف أنوع سد الذرائع .

الوجه السادس والستون : أنه نهى المرأة أن تسافر بغير محرم وما ذاك إلا أن سفرها بغير محرم قد يكون ذريعة إلى الطمع فيها والفجور بها .

الوجه الثانی والثمانون : أنه حرم الشياح وهو المفاخرة بالجماع ، لأنه ذريعة إلى تحريك النفوس والتشبه ، وقد لا يكون عند الرجل من يغنيه من الحلال فيتخطى إلى الحرام ، ومن هذا كان المجاهرون خارجين من عافية الله ، وهم المتحدثون بما فعلوه من المعاصي ، فإن السامع تتحرك نفسه إلى التشبه ، وفي ذلك من الفساد المنتشر ما لا يعلمه إلا الله [١٢٠] .

ثم ختم رحمه الله فصل سد الذرائع بقوله : (وباب سد الذرائع أحد أرباع التكليف فإنه أمر ونهى ، والأمر نوعان أحدهما : مقصود لنفسه ، والثاني : وسيلة إلى المقصود ، والنهى نوعان . أحدهما : ما يكون المنهى عنه مفسدة في نفسه . والثاني : ما يكون وسيلة إلى المفسدة . فصار سد الذرائع المفضية إلى الحرام أحد أرباع الدين) [١٢١] .

ونخلص من كلام ابن القيم إلى ما يأتي :

أولا : ينبغي أن يتوافر شرطان لكي تمتنع وسيلة موضوعة للمباح . الشرط الأول : أن يكون إفضاؤها للمفسدة غالبا لا نادرا . والشرط الثاني : أن تكون مفسدتها أرجح من مصلحتها وليس مجرد مفسدة مرجوحة . ثم لا يكون المنع بعد توافر الشرطين تحريما قاطعا بل هو بين الكراهة والتحريم حسب درجة المفسدة .
ثانيا : إذا كانت الوسيلة تقضى إلى مفسدة ، ولكن مصلحتها أرجح من مفسدتها ، فالشرعية لا تبيحها فحسب ، بل قد تستحبها أو توجبها حسب درجة المصلحة .

ثالثاً : إن الشريعة قد جاءت بأحكام تمنع وسائل موضوعة أصلاً للمباح لأنها تفضي غالباً إلى الفتنة بالنساء وتؤدي إلى مفسدة راجحة . ومن هذه : كرام ما ورد في الوجوه الأحد عشر المذكورة آنفاً . وإذا كانت الشريعة قد سدت بذلك ذرائع الفساد في مجال الفتنة بالنساء، فنحسب أنه ينبغي لنا أن نقف عند حدود تلك الأحكام ولا نزيد عليها بمنع وسائل أخرى موضوعة للمباح بدعوى سد الذريعة إلا إذا جدت أمور وطرأت ظروف لم تكن قائمة زمن التشريع وتحقق فيها الشرطان المذكوران .

(٣) من كتاب المواصفات للشاطبي :

(السادس : هو ما يكون أداؤه إلى المفسدة نادراً فهو على أصله من الإذن ، لأن المصلحة إذا كانت غالبية فلا اعتبار بالنذور في انقراضها ، إذ لا توجد في العادة مصلحة بخارية عن المفسدة جملة ، لأن الشارع إنما اعتبر في مجاري الشرع غلبة المصلحة ولم يعتبر ندور المفسدة .

وأما السابع وهو ما يكون أداؤه للمفسدة ظنيّاً (أي يغلب على الظن وقوعها) فيحتمل الخلاف . أما أن الأصل الإباحة والإذن فظاهر كما تقدم في السادس . وأما أن الضرر والمفسدة تلحق ظناً ... فاعتبار الظن هو الأرجح لأمر : أحدها أن الظن في أبواب العمليات جارٍ مجرى العلم ، فالظاهر جريانه هنا ...

وأما الثامن وهو ما يكون أداؤه إلى المفسدة كثيراً لا غالباً ولا نادراً فهو موضع نظر والتباس . والأصل فيه الحمل على الأصل من صحة الإذن كمذهب الشافعي وغيره . ولأن العلم والظن بوقوع المفسدة متفحيان ، إذ ليس هنا إلا احتمال مجرد بين الوقوع وعدمه . ولا قرينة ترجح أحد الجانبين على الآخر . واحتمال القصد للمفسدة والاضرار لا يقوم مقام نفس القصد ولا يقتضيه ، لوجود العوارض من الغفلة وغيرها عن كونها موجودة أو غير موجودة (١٢٧) .

وقال أيضاً : المسألة العاشرة في الاجتهاد : النظر في مآلات الأفعال معتبر مقصود شرعاً كانت الأفعال موافقة أو مخالفة . وذلك أن المجتهد لا يحكم على فعل من الأفعال الصادرة عن المكلفين بالإقدام أو بالإحجام إلا بعد نظره إلى ما يؤول إليه ذلك الفعل فقد يكون مشروعاً لمصلحة فيه تستجلب أو لمفسدة تُدرأ ،

ولكن له مآل على خلاف ما قصد فيه ؛ وقد يكون غير مشروع لمفسدة تنشأ عنه أو مصلحة تندفع به ، ولكن له مآل على خلاف ذلك . فإذا أطلق القول في الأول بالمشروعية فربما أدى استجلاب المصلحة فيه إلى مفسدة تساوى المصلحة أو تزيد عليها ، فيكون هذا مانعا من إطلاق القول بالمشروعية ، وكذلك إذا أطلق القول في الثاني بعدم المشروعية ربما أدى استدفاع المفسدة إلى مفسدة تساوى أو تزيد ، فلا يصح إطلاق القول بعدم المشروعية وهو مجال للمجتهد صعب المورد ، إلا أنه عذب المذاق ، محمود الغب جار على مقاصد الشريعة^[١٢٣] .

ونخلص من كلام الشاطبي إلى ما يأتي :

أولا : إنه يلتقى مع ابن القيم في منع الوسيلة الموضوععة للمباح إذا كان أداؤها إلى المفسدة غالبا لا نادرا .

ثانيا : أورد قسما ثالثا وهي الوسيلة التي يكون أداؤها للمفسدة كثيرا (لا غالبا ولا نادرا) وهو يرى أن هذا القسم من الوسائل لا يُمنع (إذ ليس هنا إلا احتمال مجرد بين الوقوع وعدمه ولا قرينة ترجع أحد الجانبين على الآخر) .

ثالثا : إنه يرى أن احتمال قصد بعض الناس للمفسدة خلال وسيلة مباحة أصلا (مثل لقاء الرجال النساء خلال البيع والشراء أو خلال طلب العلم) لا يقوم مقام نفس القصد ولا يقتضيه ، ولذلك لا يعتمد بمثل هذا الاحتمال .

رابعا : إن المفسدة التي يجب أن تسد الطريق إليها هي التي تساوى المصلحة أو تزيد .

خامسا : إنه يحذرنا أن يكون دفعنا للمفسدة مؤدبا إلى مفسدة تساوى تلك المدفوعة أو تزيد .

ثانيا : من كتابات الفقهاء :

(١) الذريعة إلى المخطور لا يلزم أن تكون دائماً محظورة :

- عن عمر بن الخطاب قال : هيشئتُ فقبلت وأنا صائم فقلت : يا رسول الله : صنعت اليوم أمراً عظيماً ، قبلت وأنا صائم . قال : أرايت لو مضمت من الماعونات صائم؟ قلت : لا بأس به . قال : فمه .

[رواه أبو داود] [١٢٤]

قال الخطابي : (... إن المضمضة بالماء ذريعة لتزوله إلى الخلق ووصوله إلى الجوف فيكون به فساد الصوم كما أن القبلة ذريعة إلى الجماع المفسد للصوم) [١٢٥] .

- وما يؤكد هذا المعنى أن الطيب لكونه من دواعي الجماع وذرائعه والجماع محظور في الإحرام ، فقد رأى البعض حظر التطيب قبل الإحرام مع بقاء أثره بعده . غير أنه ثبت في الحديث الصحيح : أن عائشة كانت تنظر ويص الطيب^(١) في مفارق رسول الله ﷺ وهو محرم [١٢٦] . كما روى عن عائشة قولها : كنا نضنخ^(٢) وجوهنا بالمسك المطيب قبل أن نحرم ثم نحرم فنعرق فيسيل على وجوهنا ونحن مع رسول الله ﷺ فلا ينهانا [١٢٧] .

- وورد في المبسوط للسرخسي : (فالحاصل أن في الحج لإحلالين . أحدهما بالخلق . والثاني بالطواف . فبالخلق يحل له كل شيء ، كان حراماً على المحرم إلا النساء . وقال مالك رحمه الله تعالى : إلا النساء والطيب ... ويقول : استعمال الطيب من دواعي الجماع فلا يحل إلا بالطواف كنفس الجماع . وحجتنا حديث عائشة رضي الله عنها : كنت أطيّب رسول الله ﷺ لإحرامه قبل أن يحرم ولحله قبل أن يطوف بالبيت) [١٢٨] .

وهكذا تبين من قول رسول الله ﷺ لعمر عن القبلة للصائم ومن فعله بالطيب قبل الإحرام وبقاء أثره بعده وبالتطيب قبل أن يطوف بالبيت أن الذريعة إلى المخطور إنما تحظر إذا كانت تؤدي إلى المفسدة غالباً ولا يلزم أن تكون دائماً محظورة .

(١) ويص الطيب : أي يريقه .

(٢) نضنخ : نلعن .

(٢) سد الذرائع أمرها على سبيل التدب لا الوجوب :
(ونهيها على سبيل الكراهة لا التحريم)

● أورد البخارى حديث أنى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال :
« إياكم والجلوس على الطرقات قالوا : ما لنا بذلك ؟ إنما هى مجالسنا نتحدث فيها . فقال : فإذا أتيتهم إلى المجالس فأعطوا الطريق حقها . قالوا : وما حق الطريق ؟ قال : غض البصر ، وكف الأذى ، ورد السلام ، وأمر بالمعروف ، ونهى عن المنكر » .
[رواه البخارى : ١٢٢٩] لم

وقال الحافظ ابن حجر : (... وقد تبين من سياق الحديث أن النهى عن ذلك للتنزيه لكلا يضعف المجالس من أداء الحق الذى عليه ... وفيه حجة لمن يقول بأن سد الذرائع بطريق الأولى لا على الحتم لأنه نهى أولا عن الجلوس حسما للمادة فلما قالوا : ما لنا منها بد ذكر لهم المقاصد الأصلية للمنع لعرف أن النهى الأول للإرشاد إلى الأصح) [١٣٠] .

● ورد فى المعنى لابن قدامة : (قال الأثرم : سألت أبا عبد الله (يعنى ابن حنبل) عن الرجل ... ينظر إلى ساق امرأة أبيه وصدرها ؟ قال : لا يعجبني . ثم قال : أنا أكره أن ينظر من أمه وأخته إلى مثل هذا ، وإلى كل شيء لشهوة . وقال أبو بكر : كراهية أحد النظر إلى ساق أمه وصدرها على التوق لأن ذلك يدعو إلى الشهوة يعنى أنه يكره ولا يحرم [١٣١] .
وهذا يعنى أن النهى إذا كان للتوق أى لسد الذريعة فإنه يكره ولا يحرم .

● ورد فى الفتاوى الحديثية لابن حجر الهيتمى - تعقبا على قوله ﷺ للشفاء بنت عبد الله : « علميها (أى لفحصه) رقية التملة^(١) كما علمتها الكتابة » - قال الهيتمى : فيه دليل على جواز تعليمهن الكتابة ونحن نقول به وإنما غاية الأمر فيه النهى عنه تنزيها لما تقرر من المفاسد المترتبة عليه [١٣٢] .

● ورد فى المبسوط للسرخسى : (روى عن النبى ﷺ أنه سئل عن واقع امرأته وهما محرمان بالحج ؟ قال : بريقان دما ومعضيان فى حجتهما وعليهما

(١) التملة : قروح تخرج فى الجنب .

الحج من قابل) . وهكذا روى عن الصحابة عمر وعلى وابن مسعود رضى الله عنهم ولكنهم قالوا : إذا رجعا للقضاء يفترقان ، معناه أن يأخذ كل واحد منهما في طريق غير طريق صاحبه . ونقول : مراد الصحابة رضى الله عنهم أنهما يفترقان على سبيل النذب إن خافا على أنفسهما الفتنة لا أن يكون ذلك واجبا عليهما . كما يندب الشاب إلى الامتناع عن التقييل في حالة الصيام إذا كان لا يأمن على نفسه ما سوى ذلك [١٣٣] .

(٣) وجوب تقدير الحاجات والمصالح عند درء المقاسد :

و . في فتاوى ابن تيمية :

● (لا ينبغي أن ينظر إلى غلط المفسدة المقتضية للحظر إلا وينظر مع ذلك إلى الحاجة الموجبة للإذن بل الموجبة للاستحباب أو الإيجاب) [١٣٤] .

● (وما كان « من نهي عن شيء » لسد الذريعة فإنه يفعل للمصلحة الراجعة ... كما نهي عن الخلوة بالأجنبية والسفر معها والنظر إليها لما يفضي إليه من الفساد ونهاها أن تسافر إلا مع زوج أو ذى محرم ... فإنه لم ينه عنه إلا لأنه يفضي إلى المفسدة فإذا كان مقتضيا للمصلحة الراجعة لم يكن مفضيا إلى المفسدة) [١٣٥] .

● (كل ما كره استعماله مع الجواز ، فإنه بالحاجة إليه ... « لأمر واجب » لا يبقى مكروها . ولكن هل يبقى مكروها عند الحاجة إلى استعماله في « أمر مستحب » ؟ هنا محل تردد لتعارض مفسدة الكراهة ومصلحة الاستحباب . والتحقيق ترجيح هذا تارة ، وهذا تارة بحسب رجحان المصلحة تارة والمفسدة تارة) [١٣٦] .

● (ومن أصول الشرع أنه إذا تعارض المصلحة والمفسدة قدم أرجحهما) [١٣٧] .



غلو الخلف في أمر سد الذريعة

إن قاعدة سد الذريعة تعنى أن الأمر المباح يصبح مكروها أو حراما إذا كان فعله ذريعة إلى فساد أو فتنه وهى قاعدة فى ذاتها محكمة ولكن تطبيقها محل اجتihad واسع واختلاف كبير . وهنا مضلة أفهام ومزلة أقدام كما يقولون . ومن ينظر فى كتب الفقه المتأخرة أو يستعرض تطبيق المسلمين يلحظ بوضوح كم ضلت أفهام وزلت أقدام فى تطبيق هذه القاعدة الجليلة حتى أضحت سيفا مسلطا على كثير من الأحكام الشرعية ، فصبغت حياة المجتمع المسلم بصبغة مخالفة لما كان عليه الأمر على عهد النبى ﷺ . ومن أمثلة هذه الأحكام :

- شرع الإسلام للمرأة للزوجة حضور الجماعة فى المسجد ولكن منعت سدا للذريعة .
- أمر الإسلام المرأة بحضور صلاة العيد ولكن منعت سدا للذريعة .
- سن الإسلام للإمام أن يجعل درسا خاصا للنساء ولكن منع سدا للذريعة .
- سن الإسلام للإمام أن يخص النساء بعظة بعد خطبة العيد ولكن منع سدا للذريعة .
- أمر الإسلام الخاطب أن يرى مخطوبته ولكن منع سدا للذريعة .
- أمر الإسلام المرأة أن تطلب العلم الذى يقيم دينها ويقيم دنياها ولكن منعت سدا للذريعة .
- شرع الإسلام للمرأة أن تأمر بالمعروف وتنبى عن المنكر ولكن منعت سدا للذريعة .
- شرع الإسلام للمرأة أن تبيع وتشتري وتعمل لكسب عيشها (عند عجز المائل أو فقده) أو تعمل لتعين زوجها الفقير ولكن منعت سدا للذريعة .
- سن الإسلام للمرأة أن تضمم الجرحى وتسقى العطشى فى الجهاد ولكن منعت سدا للذريعة .
- شرع الإسلام للمرأة أن تكشف عن وجهها وكفها خارج بيتها ولكن منعت سدا للذريعة .

- سن الإسلام للمرأة أن تلقى الرجال في حدود الآداب الشرعية ولكن منعت سدا للذريعة .

وهكذا نتيجة للفلو في تطبيق قاعدة سد الذريعة وضعت قيود وضغوط كثيرة على حياة المرأة . وقد يكون لأسلافنا بعض مسوغات أملت هذه الاحتياطات ، وهذا اجتيازهم لزمانهم . وسواء أصابوا أو أخطأوا في هذا الاجتهاد ، فليس هناك اجتيازات بشرية تمضي أبد الدهر ولا صارت أحكاما دينية قاطعة كتلك التي أمر الله بها . والله أعلم بخلقه ، وقد أنزل عليهم ما يصون حياتهم وأعراضهم بشريته التامة الخالدة . وبتميز آخر إذا ربطت هذه القيود الاحتياطية في تصور البعض ربطا مباشرا بمخلقة الإنسان - كل إنسان وراثته الفطرية - فهي هنا افتتات على الله جل وعلا حيث يقول : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم ﴾ وإتمام لرسوله ﷺ وهو المين للكتاب .

وأصحاب هذه القيود الاحتياطية الأبدية يستنون عهد الرسالة بحجة أنه خير القرون ، وأن رجاله ونسائه كانوا على مستوى رفيع من الخلق . وذلك حتى لا يعارضوا أمر الله وأمر رسوله معارضة مباشرة . وقد نسوا أن أفراد مجتمع المدينة لم يكونوا كلهم مثل أبي بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم أو مثل عائشة وأسماء وأم سليم رضى الله عنهن . بل كان في المجتمع فئات مختلفة من منافقين ويهود ومن أعراب وفدوا إلى المدينة كما كان فيه الشباب والشيوخ والأقوياء والضعفاء والعقلاء والسفهاء . ومع ذلك أوجب الشرع ما أوجب وأباح ما أباح في شئون المرأة .

إذن يجب التفريق بين أحكام الدين الأصلية وبين القيود الاستثنائية الوقتية التي نضعها باجتهادنا وتخضع لظروف الزمان والمكان ، ثم تتعدل حسب التجربة . فقد نضع قيودا ثم نتبين بعد فترة أنه ناقص أو زائد عن الحاجة فنعدل له . أى أنه قد يعرض لأمر من المباحات أو المندوبات أو الواجبات - بسبب ملازمة طارئة - ما يجعله مثرا للفتنة . والفتنة إما عامة يظهر أثرها في محيط المجتمع ، وإما خاصة يظهر أثرها في محيط فرد أو أفراد . والفتنة العامة يقدرها المجتمع وللمجتمع قيادته من أهل العلم والرأى فيه . والفتنة الخاصة يقدرها من يعانيها أو من تقع في محيطه أو من يسأل عنها من أهل الذكر ، وفي كلا الحالين ينبغي أن تقدر الفتنة

الطائفة « التي تحرم المباح » بقدرها ، كما تقدر الضرورة « التي تبيح الحرام » بقدرها .

إن وضع القيود المسرفة - بدعوى سد الذريعة - يعتبر هروباً من مواجهة الحياة كما ذكرنا من قبل . وإذا كان فريق من الغلاة في العبادة قد اعتزل الناس والحياة هروباً من مواجهة الفتن، وكان حقاً عليه أن يواجه فتن الدنيا بعزمته وتماسك خلقه . فكذلك الغلاة في الاحتياطات قد هربوا أو هرب نساؤهم واعتزلن مجالات الحياة ، ففات مجتمع المسلمين غير كثير . وكان واجبا على الجميع أن يتسلح بالخلق القويم والشخصية المتأسكة - مع الأخذ بما شرع الله بإباحة أو ندها أو وجوبها أو كراهية أو تحريماً - فتنمو شخصية المرأة وتنتج وتبدع سواء داخل الأسرة أو في النشاط الاجتماعي الخير .

أليس الأولى أن نقيم حياتنا ابتداء بتطبيق سنة رسول الله ﷺ وما تضمنته من قيود معتدلة وهي عبارة عن مجموعة من الآداب الحكيمة ؟ ثم نضيق ونضع قيوداً واحتياطات إضافية بناء على ما تعطيه التجربة من نتائج ؟ أم الأولى أن نقيم حياتنا ابتداء على القيود والاحتياطات المسرفة ؟ وما زال البعض في عصرنا يسرف في الأخذ بمبدأ سد ذريعة الفتنة ، وهذا يجعله يعطل كثيراً من المباحات ويجوها إلى مكروهات أو محرمات بغير حق . والواجب صيانة المباحات - كما سبق القول - من التشديد الذي يكاد أن يعتبرها من الحباث بينا هي من الطيبات في نظر الشرع . إن رسول الله ﷺ يقول : « ألا وإن لكل ملك حمى ألا إن حمى الله في أرضه محارمه^(١) » [رواه البخاري وسلم] [١٣٨] فإذا كان من الفجور الرعي في أرض الله الحرام وكان من الحكمة اجتناب الاقتراب من الحمى ، فإنه من السفه والحمق اجتناب الرعي في أرض الله الواسعة الحلال . وإذا كان من وقع في الحرام قد ظلم نفسه، فإن من حرم على نفسه وعلى الناس الحلال قد ظلم نفسه وظلم الناس . وهناك موقفان كلاهما خطأ :

الموقف الأول : موقف من يجتنب مجموعة مباحات في مجال لقاء الرجال مع النساء فلا صلاة للمرأة في المسجد ولا استماع للمرأة للعلم من رجل عالم سواء في مجالس عامة أو مجالس خاصة بالنساء ، ولا تبادل التحية بين الرجال والنساء ، ولا تبادل الرجال والنساء الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ولا إذن للمرأة

(١) ألا إن حمى الله في أرضه محارمه : المراد بالمحرم فعل للمني المحرم أو ترك المأمور الواجب

(المعاصي) .

بقيادة السارة . وهو في اجتنابه هذه المباحات لا يقرر أنها حرام أو مكروهة وإنما يكتفى باجتنابها اجتناباً مطلقاً وبأنف من ممارستها وفي هذا خطأ . أولهما : خطأ التنزه عن المباح وهو أمر أنكره الرسول ﷺ على أصحابه كما بينا من قبل . وثانيهما : خطأ تلبس الأمر على النفس وعلى الناس المحيطين به . حيث يلبس المباح بالمكروه والمحرم . وذلك أن الأنفة من ممارسة المباح توهم مع الزمن أن به شيئاً من الخبث الذي ينفر منه المؤمن عادة، وبهذا تنتفي طهارة المباح المقررة في الشريعة ويهدر حكم من أحكام الله . وقد سبق بيان ما قرره علماء الأصول من ضرورة لإزالة التباس الأحكام .

الموقف الثاني : موقف من يقرر كراهة أو حرمة تلك المجموعة من المباحات بحجة سد الذريعة وأمن الفتنة دون توضيح لأصل الجواز الشرعى لها ، وأن الكراهة أو الحرمة طارئة عليها نتيجة ملائسات خاصة عارضة، فإذا زالت هذه الملائسات رجع الأمر للحكم الأصل وهو الجواز . وخطر هذا الموقف تلبس حكم الله على الناس في أمر من أمورهم فيحسبون ما أحله الله في شريعته حراماً أو مكروهاً . هذا من ناحية ومن ناحية أخرى ما دام القول بالكراهة أو بالحرمة هو من باب سدّ الذريعة فهو يعنى أنه قائم على اجتهاد من قائله وليس على نص من كتاب الله أو سنة رسوله ﷺ . ولذا ينبغي أن يتروى القائل بهذا القول لأنه رأى لصاحبه ، والرأى يحتمل الصواب والخطأ . كما ينبغي أن يعلن هذا للناس الذين يستفتونه ، ولا يكتفى بالحكم بالحظر وكأنه حكم الله القاطع . ولنتأمل الآثار الآتية ففيها خير بيان :

قال ابن القيم في إعلام الموقعين :

(فالصحابة رضی الله عنهم مع أخذهم بالرأى ورجوعهم إليه ، فما كان أحد منهم يقطع بأن ما وصل إليه هو حكم الله إنما كان يقول هذا رأى فإن يكن صواباً فمن الله ، وإن يكن خطأ فمنى ، والله ورسوله بريهان منه .

وهذا ما نقل عن غير واحد من فقهاء الصحابة كأبى بكر وعمر وابن مسعود كما أنهم ما كانوا يلزمون غيرهم بالأخذ بآرائهم ، فلكل رأيه واجتهاده يدل على ذلك ما روى أن عمر بن الخطاب لقي رجلاً فقال : ما صنعت ؟ قال : قضى على وزهد بكذا . قال : لو كنت أنا لقضيت بكذا . قال :

فما منعك والأمر إليك ؟ قال : لو كنت أردك إلى كتاب الله أو إلى سنة رسول الله ﷺ لفعلت، ولكني أردك إلى رأي والرأي مشترك. فلم ينقض ما قال على وزيد (١٣٩).

وقال أيضا : (ونهى الله تعالى أن يقول أحد هذا حلال وهذا حرام لما لم يحرره الله ورسوله نصا وأخبر أن فاعل ذلك مفر عن الله الكذب فقال : ﴿ ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ﴾ (١٣٩).

وأورد ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله :

(قال ربيعة لابن شهاب : يا أبا بكر إذا حدثت الناس برأيك فأخبرهم أنه رأيك وإذا حدثت الناس بشيء من السنة فأخبرهم أنه سنة (١٤٠).

وقال مالك بن أنس : (لم يكن من أمر الناس ولا من مضى من سلفنا ولا أدركت أحدا اقتدى به يقول في شيء : هذا حلال وهذا حرام. ما كانوا يجهلون على ذلك ، وإنما كانوا يقولون : نكره هذا ونرى هذا حسنا ونتقى هذا ولا نرى هذا ، ولا يقولون : حلال ولا حرام. أما سمعت قول الله عز وجل : ﴿ قل أرأيكم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلكم منه حراما وحلالا قل الله أذن لكم أم على الله تفترون ﴾ سورة يونس : الآية ٥٩ « الحلال ما أحله الله ورسوله ، والحرام ما حرمه الله ورسوله (١٤١).

وعقب ابن عبد البر على هذا الخبر فقال : (معنى قول مالك هذا أن ما أخذ من العلم رأيا واستحسانا لم تقبل فيه حلال ولا حرام والله أعلم (١٤٢).

ونقول لإخواننا الغيورين على أعراض المسلمين إن إصدار قرار الحظر العام بدعوى سد الذريعة غالبا ما يفوته استيعاب جميع ظروف الموقف وما يحتل فيه من مصالح. كما يفوته دائما استيعاب ظروف جميع الناس وما يكونون عليه من مستويات خلقية متباينة. والشارع في تقرير المباح - وهو ما يكون معه الناس فيه في سعة من أمرهم يفعلون أو يتركون - يراعي اختلاف مصالح الناس وظروفهم فضلا عن تعدد مستوياتهم الخلقية وأحوالهم النفسية .

إن الغلو قد أدى بالغلاة إلى الانحراف عن هدى الله العليم الحكيم ، الهدى اللطيف الميسر ، وإلى أن يصنعوا من عند أنفسهم قيودا وراء قيود وضغوطا بعد

ضغوط ضيقت من حركة المرأة ونشاطها سواء كان نشاطا مباحا أو مندوبا أو واجبا . وحملت الرجل والمرأة معا ألوانا من المشقة والعسر ما أنزل الله بها من سلطان . فالله - وهو الرؤوف الرحيم بعباده - يقول : ﴿ يهد الله بهم العسر ولا يهد بهم العسر ﴾ (سورة البقرة : الآية ١٨٥) وعائشة تقول عن رسول الله ﷺ الرفيق بأمرته : « ما خير رسول الله ﷺ بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما ، ما لم يكن إثما ... » [رواه البخارى ومسلم] [١٤٣] . ومن كتاب الله وسنة نبيه استنبط علماؤنا الأبرار قاعدة « المشقة تجلب التيسر » أى أن المشقة إذا صاحبت تكليفا قرره الشارع فإنه ينهى التخفيف على المكلف من الالتزام الكامل بالأمر الشرعى حتى تزول المشقة . فما لنا بعد كل هذا التيسر المقرر في شريعتنا السمحة نضيق على أنفسنا كثيرا مما وسعه ديننا الخفيف .

وفرق كبير بين حظر لقاء الرجال النساء في ساعة ما أو ظرف ما وذلك لأمن فتنة عارضة ظهرت بوادرها ، مع إباحة اللقاء في عامة الأحوال لتحقيق المصالح المشروعة ، وبين تحريم اللقاء تماما وفي كل الظروف والأحوال بدعوى أمن الفتنة . فالحالة الأولى حالة سوية شرعية لأنها محافظة على الأصل الحلال ، بل محافظة على السبب ، ويقع المنع والتعطيل لفتنة طارئة تطبيقا لقاعدة سد الثغرة . أما الحالة الثانية فعالة غير سوية وغير شرعية ، لأنها تعنى أننا عططنا أمرا حلالا تعطى مطلقا ، أى حرمناه من عند أنفسنا وكأننا نسخنا حكم الإباحة الذى قرره الشارع .

وبعد : فهل نجح الغلو بحظر كشف وجه المرأة وبحرمانها من المشاركة في الحياة الاجتماعية في سد ذرائع الفساد وقطع دابر الفتنة من جلوسها ؟ نجسب أن ذلك لم يتم ، وما كان له أن يتم مع مخالفة الهدى النبوى . بل كان لابد أن يقع الاحتمال على المتعة الحرام بكل سبيل ولو أقمنا بين الرجال والنساء أسوارا من حديد . فهم إن لم يستطيعوا النفاذ بأية حال من خلال نقاط ضعف في الأسوار - والنفاذ يحدث غالبا - لجأ الرجال والنساء إلى المتعة الحرام مع الجنس نفسه داخل الأسوار ، وكذلك الاستمتاع بتبادل النكات الجنسية المأجنة . هذا بالنسبة لما كان قبل وسائل الإفساد الحديثة ، أما بعدها فقد أضيفت مطالعة المجلات الخليعة ومشاهدة أفلام الجنس الفاضحة . وهكذا لم ينقطع دابر الفساد - فلن أقدارا منه هى من طبيعة المجتمعات البشرية - بل ربما زاد الفساد مع الغلو في الحظر ومجاوزة الشرع .

وأخيراً : نسوق كلمات لعالم فاضل كتبها تعليقا على حديث عبد الله ابن عمر : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا تمنعوا نساءكم المساجد إذا استأذنكم إليها » . فقال بلال بن عبد الله : والله تمنعنهم (إذن يتخذونه دَغَلًا)^(١) [١٤٤] فأقبل عليه عبد الله فسبه سباً سيئاً ما سمعته سبه مثله قط وقال : أخبرك عن رسول الله ﷺ وتقول : والله تمنعنهم .

قال عبد الحميد بن باديس - رحمه الله - : (هذا الذى وقع من بلال كثيرا ما يقع مثله أو نحوه من أهل الجهل والبدعة الذين شبوا عليها وشاخوا حتى صارت البدعة عندهم سنة والسنة بدعة . فإذا ذكرت لهم الحكم الشرعى بدليله من الكتاب والسنة صدّوا ونفروا وأبوا واستكبروا وصارحوا بالخلافة أو سكتوا وأضمرّوا الخلاف ، وما هذا من شأن المؤمنين ، فحذار إذا سمعت حكما شرعيا ونصا قرآنيا أو حديثا صحيحا نبويا أن تقابل بالخلاف ، بل انشرح لذلك صدرا ولا يكن فى صدرك من حرج مما قضى الله ورسوله وسلّم تسليمًا)^[١٤٥] .



(١) يتخذونه دغلا : أى يخدعوا بملامن به أزواجهم .

عوامل الغلو في سد الذريعة

إن عوامل الغلو بحاجة إلى دراسة متعمقة تتناول الأمر بالتحليل الدقيق ، وذلك بعد الدراسة العلمية الشاملة لجميع جوانب الظاهرة . ونحن هنا نكتفى بعرض بعض العوامل المحتملة ولا نزعم أن ما نعرضه هو كل العوامل المؤثرة ، وسببانه وتعالى وحده يعلم ما يعتل في عقول عباده وقلوبهم . ولكن الأمر الذي تقطع بوجوده هو الغلو في تطبيق قاعدة سد الذريعة ، وذلك بناء على مجافاة التطبيق للشروط التي قررها الأصوليون لإعمال هذه القاعدة . وإذا كان قد وقع في الغلو بعض علمائنا الفضلاء فنحن لا نملك إلا أن نقول - مع تقديرنا لعلمهم وفضلهم - : جل من لا يحيط به .

العامل الأول : الغفلة عن شروط قاعدة سد الذريعة :

سبق بيان تقارير العلماء عن قاعدة سد الذريعة وقد اتضح من هذه التقارير أن هناك عدة شروط ينبغي مراعاتها عند حظر أى مباح سدا للذريعة وهذه الشروط هي :

- ١ - أن يكون إفضاء الوسيلة المباحة للمفسدة غالبا لا نادرا . ويزيد الشاطبي أن الوسيلة التي يكون أداؤها للمفسدة كثيرا - أى لا نادرا ولا غالبا - لا تمتنع . إذ ليس هنا إلا احتمال مجرد بين الوقوع وعدمه ، ولا قرينة ترجح أحد الجانبين على الآخر .
- ٢ - أن تكون مفسدتها أرجح من مصلحتها ، وليس مجرد مفسدة مرجوحة .
- ٣ - أن لا يكون المنع بعد توفر الشرطين تحريما قاطعا ، بل هو بين الكراهة والتحريم حسب درجة المفسدة .
- ٤ - إذا كانت الوسيلة تقضى إلى مفسدة ولكن مصلحتها أرجح من مفسدتها ، فالشرعية لا تبيحها فحسب ، بل قد تستحبها أو توجبها حسب درجة المصلحة .

ورغم وضوح هذه التقارير من علماء الأصول ، فإن بعض الخلف غفل عنها وأسفرت هذه الغفلة عن غلو في سد ذريعة فتنة المرأة .

العامل الثاني : سوء فهم معنى لفظة المرأة :

إن نصوص السنة توضح أن الشارع الحكيم لم يقطع كل سبب بين الرجل والمرأة . وكأنه أراد أن يكون بينهما جسور للتعاون على تعمير هذه الأرض . ولتظل هذه الجسور قائمة شرع لنا الدين الحنيف أن نرى شيئا من الأنثى ، هو عنوانها... هو وجهها . يراه الناشئ المؤمن فيفيض من بصره ويصبر وقد يأخذ نفسه بالصوم حتى يملك مؤنة الزواج . ويراه الشاب الناضج المؤمن فيفيض من بصره ويصبر وقد يشتد عزمه ويعد عدته للارتباط بأنتى ليسكن إليها . ويراه الرجل المحصن المؤمن فيفيض من بصره ويعود لزوجه فردا ما في نفسه . ويراه المؤمن الضعيف فوسل بصره وقد يقع في شيء من اللطم . ويراه الفاسق فيحملق وقد يقع في شيء من الفجور . ولكن لم الضعيف وفجور الفاسق ليس بسبب سفور الوجه إنما بسبب ضعف الضعيف الذي يقلبه ضعفه أحيانا - وإن لم ير وجه أنثى - فيبحث هنا أو هناك ، أو بسبب نفسية الفاسق المريضة التي تقلبه أحيانا - وإن لم ير وجه أنثى - فيحتال لغرضه ويخترق الحواجز والسدود التي يضعها المغالون .

وتأكيدا لهذه الجسور وتثبيتا لها سنّ الشرع الحكيم للمرأة أن تشارك في الحياة الاجتماعية وتلقى الرجال اللقاء الجادّ لهادف تمضي الحياة في يسر وسعة . ولو أن الشارع أراد ألا تقوم تلك الجسور ويقطع ما بيننا وبين الأنثى لأمرها أمرا قاطعا بستر وجهها ، ولما أمرنا نحن أمرا واضحا بالفض من أبصارنا . عن أي شيء نفرضها ؟ عن شبح أسود ؟ هذا لا يكون من العليم الحكيم . ولو أن الشارع أراد ألا تشارك المرأة في الحياة الاجتماعية وألا تلقى الرجال ، لما نهى الرجال عن منع نسائهم المساجد ، ولما أمر المرأة أن تخرج لصلاة العيد ، ولما سن لها الخروج في الغزو لسقي العطشى وتضميد الجرحى ، ولما أذن للرجل في الدخول على المغيبة إذا كان معه رجل أو رجلان .

إذن على المسلم أن يدرك أن الشارع الحكيم وقد علم الميل الفطري بين الرجال والنساء قد عالج الفتنة بالأمر بغض البصر سواء من جانب الرجال أو من جانب النساء . هذا فضلا عن آداب لقاء النساء الرجال التي سنّها . ومن يضعف أو يعجز عن هذا العلاج الشرعي ، فلا يلومنّ إلا نفسه ، وليعمل على استنهاض

هته ومغالبه عجزه . وإذا كان في غض البصر مشقة فليعلم أنه لا سبيل إلى النجاة منها.. فهى مشقة قد كتبها الله على بنى آدم وهنأت آدم سواء، وذلك ليلتصم جميعا .

وإن العلاج الذى رسمه الشارع الحكيم من شأنه أن يخفف من أثر الفتنة إلى أدنى حد ممكن . وقولنا هذا إنما يعتمد على التطبيق العملى على عهد رسول الله ﷺ ، ثم من تطبيق آخر حظى بإقرار علماء الإسلام وامتد قرونا طويلة . وذلك فى الريف المصرى والسورى والفلسطينى وغيرها من الأرياف ، وهو يشبه التطبيق فى العهد النبوى . وهذا يعنى أن تحالط المرأة الحياة بكل مجالاتها وتلقى الرجال كلما دعت لذلك مصلحة وذلك فى حدود الآداب الشرعية المألوفة للطرفين .

فالفئة إذن لها مستويان . أولهما : مستوى الفتنة العابرة التى تعرض للإنسان المسلم فإذا أن يغض من بصره ويستعيز بربه ويمضى لشأنه . وإما أن يكرر النظر أو يحدث نفسه بشيء أو يقارف شيئا من اللطم ثم يسرع بالتوبة . وإما أن يمضى فى غفلة . ولكن الله برحمته يكفر مثل هذه الذنوب . قال تعالى : ﴿ وَيَجْزِي الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحَسَنَى الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّطَمَ ^(١) إِنَّ رِبْكَ وَاسِعٌ مَغْفِرَةٌ ﴾ (سورة النجم : الآيتان ٣١ ، ٣٢) . ويقول ابن عباس : (ما رأيت شيئا أشبه باللمم مما قال أبو هريرة عن النبى ﷺ : « إن الله كتب على ابن آدم حفظه من الزنى أدرك ذلك لا محالة فزنى العين النظر وزنى اللسان النطق . والنفس تمنى وتشتى . والفرج يصدق ذلك كله أو يكذبه ») . [رواه البخارى ومسلم] ^[١٤٧]

وقد سبق بيان مكفرات الصغائر من الذنوب ومنها : « إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن ففسل وجهه خرج من كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء » [رواه مسلم] ^[١٤٨] . ومنها : « الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات ما بينهن إذا اجتنب الكبائر » [رواه مسلم] ^[١٤٩] .

وهذا المستوى من الفتنة يعرض للإنسان المسلم ولو عاش فى أطهر المجتمعات كمجتمع النبى ﷺ - وقد رأينا عند حديثنا عن الهدى النبوى فى تطبيق

(١) اللطم : مقارعة الذنوب الصغار .

سد الذريعة كيف عانى الصحابة من هذه الفتنة حتى سألوا رسول الله ﷺ أن يأذن لهم في الحياء - كما يعرض للمسلم ولو اعتزل في قمقم لا يرى النساء قط . فهو لابد أن يمر به نخيل من التخييلات أو يأتيه خاطر سوء حيث أودع الله فطرة الإنسان ميلا عميقا إلى الجنس الآخر ، فما بالك وهذا الإنسان المسلم يحيا بين الناس ! كما أن هذا الطائف من الشيطان يعرض للمسلم - كل مسلم - في شهوة الجنس وإلى غيرها من شهوات الدنيا كحب المال والأولاد وحسب الظهور والرئاسة . وهو يجاهد صباح مساء كل هذه الشهوات التي قدرها الله على بنى آدم ولا فكك منها . وإلى المجاهدة بناء لشخصيته وتقوية لإرادته ، فضلا عما تثمره من نفسية صحيحة سوية . هذا المستوى من الفتنة هو المحتمل وقوعه خلال لقاء الرجال النساء على الوجه الذى شرعه الله وستته السنة . وهو قد وقع فعلا - كما مر بنا - على عهد رسول الله ﷺ ولم يحرم من أجله اللقاء . أما المستوى الثانى للفتنة وهو الفتنة العارمة المؤدية للزنى فوقوعها مع اللقاء المشروع أمر بعيد وإذا وقع فهو شاذ والشاذ لا حكم له . وقد وقع هذا الشاذ كما مر بنا على عهد رسول الله ﷺ ، ومع ذلك لم يحرم رسول الله ﷺ كشف وجه المرأة ولا لقاء الرجال النساء . وإذا وضعت الأوهام التى نتجت عن سوء فهم معنى الفتنة جانبا وتحرينا منها ، ثم سعيها لاستجلاء حقيقة الفتنة التى ينبغى الاحتراز منها وسد منافذها ، فسنجد أن هذه الفتنة إنما تقع غالبا عند الخروج على الآداب الشرعية التى شرعها الله وهو العلم بفتنة المرأة . إذن هذه الآداب ما دام واضعها العليم الخبير فهى كفيلة بأمن الفتنة التى يعلمها العليم الخبير . والفتنة هنا هى الفتنة العارمة التى أشرنا إليها ، وهى المهلكة والموقعة فى الحرام أى الزنى ومقدماته وتوابعه من هتك الأعراض وخراب البيوت .

وقد يقولون إن الفتنة العارمة قد تؤدي إلى الفتنة العارمة وهذا حق ولكنه يقع نادرا . بينما من شروط منع المباح سدا للذريعة - كما يقرر علماء الأصول - أن يكون مؤديا للفساد غالبا لا نادرا . وقد سبق نقل كلام علماء الأصول بالتفصيل . وعلى ذلك ينبغى التنبيه إلى أمر مهم حتى لا نعطل شرع الله بأهوائنا ذلك أن الفتنة التى توجب تحريم المباح أو كراهيته لها معايير يلزم مراعاتها . وهذه المعايير يمكن أن تبينها من سنة رسول الله ﷺ ثم ما قرره العلماء ونذكر أهمها فيما يأتى :

أولها : ألا تكون الفتنة مجرد نظرات يصوبها رجل أو بعض رجال نحو امرأة ودليلنا على هذا ما رواه عبد الله بن عباس قال : « كان الفضل رديف^(١) رسول الله ﷺ فجاءت امرأة من خثعم^(٢) فجعل الفضل ينظر إليها وتنظر إليه وجعل النبي ﷺ يصرف وجه الفضل إلى الشق الآخر ... » [رواه البخاري ومسلم^[١٥٠]]. وإذا وقع ذلك من الفضل وهو رديف رسول الله ﷺ فيترجع وقوعه من غيره . ومع ذلك لم يأمر رسول الله ﷺ المرأة المحرمة لا بالسدل على وجهها من طرف ثوبها ، ولا بالابتعاد عن تجمعات الرجال إنما اكتفى بصرف وجه الفضل .

وثانيها : ألا تكون مجرد كلمات مؤذية يطلقها بعض رجال نحو امرأة ودليلنا على هذا قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ أَدَّى أَنْ يَعْرِفَ فُلَا يُؤْذِنَ ﴾ وجاء في تفسير الطبري : (يقول تعالى ذكره لنبيه ﷺ : يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين لا تتشين بالإماء في لباسهن ... ولكن ليدنين عليهن من جلابيبهن فلا يعرض هن فاسق - إذا علم أنهن حرائر - بأذى من قول)^[١٥١] .

أى أنه رغم وجود بعض السفهاء والمنافقين في المدينة ورغم وجود البدو القادمين من خارج المدينة دون توافر التربية المحمدية لهم ؛ رغم وجود كل هؤلاء الذين يتوقع منهم كثير من التصرفات الخرقاء التي قد تزيد عن مجرد نظرات خاطئة أو كلمات بذيئة ، رغم ذلك لم يصدر الرسول ﷺ أمرا للمسلمات بستر وجوههن . ولم يضع حاجزا يفصل بين الرجال والنساء في المسجد ولم يضيّق على النساء في الخروج لقضاء مصالحهن . وشواهد المشاركة واللقاء التي أوردناها في الفصل الخامس من الباب الثالث ، خير دليل على ذلك .

وثالثها : ألا تكون بسبب حادث فردي أو شبه فردي ودليلنا على هذا أنه حدثت حوادث فردية ولم يصدر الرسول ﷺ قرارا بالخطر من أجل أمن الفتنة . (وقد سبق ذكر هذه الحوادث) .

لذا لا بد من التفريق بين الضعف البشري العام الذي يعلمه الله العليم تمام العلم ويرعاه الله الحكيم أكمل رعاية- وذلك بمجموعة من الآداب اللطيفة التي لا تمتنع أحدا رجلا كان أو امرأة ولا تعطل تدفق الحياة النشطة- وبين الوهم الذي يغلب على البعض فيجعلهم يخطئون في فهم معنى الفتنة التي أمر الشارع

(٢) خثعم : اسم قبيلة .

(١) رديف : راكب خلفه .

بتجنبها وينبغي أن تسد ذريعتها، فيظنون دائما أن الفتنة تشع وتبرز من مجرد حضور المرأة، وإن كانت متحصنة بجميع الآداب الشرعية، ومن كل ما تأتبه المرأة من حركة وإن كانت بضع خطوات وثيلة، ومن كل ما يصدر عنها من صوت وإن كان بضع كلمات رصينة، وكل ما يظهر من جسدها وإن كان وجهها أو أصبعها من أصابعها.

ويغلّبهم الوهم مرة أخرى فيجعلهم يحلّون الفاحشة في كل لحظة ويخشون الفضيحة في كل آن.

إن هذا الوهم كثيرا ما دعم بنصوص ضعيفة أو بتأويل فاسد لنصوص صحيحة، وقد حدث نتيجة لذلك أن رسخ في كثير من العقول أن الأصل في الشريعة هو اعتزال المرأة بعيدا عن مجتمعات الرجال، ولا تقربها إلا عند ضرورة أو حاجة ماسة. ومضى هذا الفهم قرونا طويلة حتى أصبح وكأنه بدئية من البدئيات الشرعية. والحقيقة أن النصوص الصحيحة وفي أعلى درجات الصحة تقدم في مجموعها دليلا قطعي الورد قطعي الدلالة على أن حضور المرأة مجتمع الرجال - في حدود الآداب الشرعية - الأصل فيه البراءة من الفتنة، وتقصد الفتنة التي حظرها الشارع وحذر منها. وذلك أن الأصل هو مشاركة المرأة في مجالات الحياة الجمادة، وإذا كانت مجالات الحياة كثيرا ما يشاها الرجال فهذا شأن الحياة، يوجد الرجال أحيانا ويفيوا أحيانا، وعلى المرأة أن تخوض الحياة حضر الرجال أو غابوا. أي أنه ينبغي على المرأة المؤمنة ألا يشغلها كثيرا وجود الرجال، فوجودهم لا يشجعها على الحضور، كما أنه لا ينفرها من الحضور. وكذلك ينبغي على الرجل المؤمن ألا يشغله كثيرا وجود النساء فوجودهن لا يشجعه على الحضور كما أنه لا ينفره من الحضور. وإذا ما حدث قدر من معاناة الفتنة العابرة فهو أمر فطري - كما قلنا - قضى الله أن يتلى به العباد رجالا ونساء، ولا سبيل لاجتنابه.

وأخيرا: نحب أن نلفت انتباه إخواننا الغيورين على أعراض المسلمين، إلى أن الإسراف في اجتناب لقاء الرجال النساء يثمر خلا في التصور النظري للفتنة، أي يثمر توهم الفتنة حيث لا فتنة، كما يثمر التوجس البالغ منها قبيل حدوث اللقاء، ثم شدة معاناة الفتنة عند اللقاء. أما الاعتدال في المشاركة واللقاء مع الالتزام بالآداب الشرعية، فيثمر الاستقامة في تصور الفتنة، كما يثمر الاعتدال في التحرز منها قبيل اللقاء والاعتدال في معاناتها عند اللقاء.

العامل الثالث : سوء الظن بالمرأة واستضعافها :

كانت المرأة ترزح تحت صنوف من الاحتقار والإذلال في الجاهلية ولما جاء الإسلام عمل على وضع الإصر والأغلال عنها وبما يؤكد ذلك النصوص الآتية :

- عن أم سلمة : جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله إن ابنتي توفى عنها زوجها ... قال لها رسول الله ﷺ : ... وقد كانت إحداكن في الجاهلية ترمى بالبقرة^(١) على رأس الحول^(٢) . وقد شرحت زينب بنت أبي سلمة معنى الحديث قالت : كانت المرأة إذا توفى زوجها دخلت جفشاً^(٣) ولبست شراً ثيابها ولم تمس طيباً حتى تمر بها سنة . ثم تؤتى بدابة - حمار أو شاة أو طائر - فتقتض^(٤) به قلعها تفتض بشيء إلا مات ، ثم تخرج فتعطى بعره فترمي بها ، ثم تراجع بعد ما شاعت من طيب وغبير ، [روى البخاري ومسلم]^[١٥٧]

- عن عمر بن الخطاب قال : ... والله إن كنا في الجاهلية ما نعد للنساء أمراً حتى أنزل الله فيهن ما أنزل وقسم لمن ما قسم . (وفي رواية^[١٥٣] : كنا في الجاهلية لا نعد النساء شيئاً فلما جاء الإسلام وذكرهن الله رأينا لمن بذلك علينا حقاً من غير أن ندخلهن في أمورنا) فبينما أنا في أمر أئامره^(٥) إذ قالت امرأتى : لو صنعت كذا وكذا ؟ قال : فقلت لها : ما لك ولما ها هنا ؟ فهما تكلفك في أمر أريد^(٦) ؟ فقالت لى : عجبا لك يا ابن الخطاب ما تريد أن تراجع أنت وإن ابنتك لتراجع رسول الله ﷺ حتى يظل يومه غضبان ...! [روى البخاري ومسلم]^[١٥٤]

- وفي رواية عند الطبراني عن عمر قال : كنا بمكة لا يكلم أحدنا امرأته إنما هي خادم البيت فإذا كان له حاجة سفع^(٧) رجلها فقضى حاجته . فلما قدمنا المدينة تعلمن من نساء الأنصار فجعلن يكلمننا ويراجعننا^[١٥٥] .

(١) البقرة : روث الجمال .

(٢) رأس الحول : رأس السنة .

(٣) جفشاً : بيتا من الشعر صغير جعل الارتفاع .

(٤) تقتض به : تمسح به جلدها .

(٥) أمر أئامره : أمر أشاور فيه نفسي وأفكر .

(٦) ما تكلفك في أمر أريد : ترضك لما لا يهيك .

(٧) سفع رجلها : تمس على رجلها وجلدها بشدة .

- عن إياس بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تضربوا إماء الله » فجاء عمر إلى رسول الله ﷺ فقال : ذُرْ^(١) النساء على أزواجهن . فرخص في ضربهن . فأطاف بآل رسول الله ﷺ نساء كثير يشكين أزواجهن فقال النبي ﷺ : « لقد طاف بآل عمدة نساء كثير يشكين أزواجهن ، ليس أولئك بخياركم » [١٥٦] .

وقد رفع الإسلام من شأن المرأة واعتبرها إنساناً كريماً تشارك الرجل في الكرامة . قال تعالى : ﴿ ولقد كرمنا بني آدم ﴾ (سورة الإسراء : الآية ٧٠) وتشاركه في المسؤولية الإنسانية . قال تعالى : ﴿ فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض ﴾ (سورة آل عمران : الآية ١٩٥) . وفي المسؤولية الجنائية قال تعالى : ﴿ والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما ﴾ (سورة المائدة : الآية ٣٨) . ﴿ الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ﴾ (سورة النور : الآية ٢) . وقد كانت نتيجة لمنح الإسلام المرأة هذه المنزلة أن ظهرت نماذج رائعة تمثل قوة شخصية المرأة وحسن إدراكها لمسئوليتها . وهذه بعض المحاذج :

• عائكة بنت زيد تشهد جماعة المسجد ، وتحميها من غيرة زوجها الحصانة التي منحها الرسول ﷺ للنساء :

- عن ابن عمر قال : كانت امرأة لعمر (ابن الخطاب) تشهد صلاة الصبح والعشاء في الجماعة في المسجد فقيل لها : لم تخرجين وقد تعلمين أن عمر يكره ذلك ويغار ؟ قالت : وما يمنعه أن ينهاني ؟ قال : يمنعه قول رسول الله ﷺ : « لا تمنعوا إماء الله مساجد الله » . [رواه البخاري] [١٥٧]

• هند بنت عتبة - مستقلة عن زوجها - تحيي رسول الله ﷺ :

- عن عائشة رضي الله عنها قالت : جاءت هند بنت عتبة فقالت : يا رسول الله ما كان على ظهر الأرض من أهل يخباء^(٢) أحب إلي أن يذلوا من أهل

(١) ذُرْ النساء : تفرن ونفزن واجترأن .

(٢) أهل يخباء : الخباء هو الحمة من وبر أو صوف .

خبائلك ، ثم ما أصبح اليوم على ظهر الأرض أهل خباء أحب إليّ أن يعزوا من أهل خبائلك . قال : وأيضا والذي نفسى بيده .. [رواه البخارى ومسلم] [١٥٨]

• أم حرام بنت ملحان تطلب الدعاء لها بالشهادة مع أول غزاة البحر :

- عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : ... قال رسول الله ﷺ : « ناس من أمتى عرضوا على غزاة في سبيل الله يركبون نَبِيج^(١) هذا البحر ملوكا على الأسرة » . فقالت أم حرام : ادع الله أن يجعلني منهم فدعا .

[رواه البخارى ومسلم] [١٥٩]

ورغم ظهور أمثال تلك النماذج خلال عصر الرسالة ، إلا أنه كان لا بد من وقت طويل وتذكير دائم وممارسة جادة حتى يمكن انتزاع التصورات والعادات الجاهلية المتأصلة في نفوس العرب ، وحتى يمكن أن تسود وتعم قيم الإسلام وأحكامه الرفيعة ، وتنمحي بقايا جاهلية ظلت كامنة عند البعض . ومن أمثلتها موقف ابن عبد الله بن عمر من خروج النساء إلى المسجد إذ قال : (نهنعن ، إذن يتخذنه دَغَلًا^(٢)) . ثم جاءت الفتوح ففعلت تلك الممارسة الجادة ، وذلك بدخول شعوب كثيرة في الإسلام وهى تحمل معها بعض عادات وأوهام من جاهليتها الأولى . فتزايد الانحراف عن هدى الله . وفى هذا المعنى يقول ابن تيمية :

(... فإذا نهت الشريعة عن مشابهة الأعاجم ... دخل في ذلك ما عليه الأعاجم المسلمون مما لم يكن عليه السابقون الأولون كما يدخل في مسمى الجاهلية العربية ما كان عليه أهل الجاهلية قبل الإسلام وما عاد إليه كثير من العرب من الجاهلية التى كانوا عليها ...) [١٦٠]

ولن نخوض طويلا في بحث أثر الجاهليات القديمة - عربية وغير عربية - على العقل المسلم . ونرجو أن يجد هذا الموضوع من يعنى بدراسته ، فعلما هنا هو بيان الهُدى الإلهى من نصوص الكتاب والسنة .

(١) نبِيج : ظهر .

(٢) يتخذنه دَغَلًا : أى عداها يخلص به أزواجهن .

ومع توالى القرون يزداد البعد عن هدى الله في شأن المرأة بخاصة، حتى صارت في نظر الرجال إنسانا من الدرجة الثانية أو الثالثة. فهي إما ضعيفة بلهاء تُخَدَع وتُسَفَط من أول نظرة أو كلمة، وإما خبيثة مأكرة لعوب لا تحسن غر الكيد والإفساد. وهي في كل الأحوال ليس لها شخصية الإنسان السوي بل هي مجرد لعبة جنسية ويصدق عليها قول القائل :

ما للنساء وللکسا بة والعمالة والخطابة
هذا لنا ولهن مآ أن يتسن على جنابة

ولهذا كله لم يكن هناك حاجة لتطوعها بصلاة القيام في ليالي رمضان مع الجماعة في المسجد فأقل العبادة يكفها. ولا حاجة لحضورها مجالس العلم في المسجد فأقل العلم يكفها، بل ظلت دون علم أو تعليم ولا نكرا ولا حاجة لإشراك زوجها لها في همومه ولا في صحبتها معه في أسفاره فأقل الرعاية يكفها. ولا حاجة لإسهامها في نشاط اجتماعي خير فأقل الثواب يكفها. وامتد الإسراف والغلو إلى كل أمر له صلة بالمرأة. ويكفى إلقاء نظرة على مصنف من أواخر القرن الثاني مثل مصنف ابن أبي شيبة حتى نضع أيدينا على أمثلة من هذا الغلو. حقا إن المصنف يسجل إلى جانب نصوص الغلو نصوص الاعتدال الصحيحة، ولكن تسجيل الأول يثبت على أية حال ما دخل على المسلمين من تصورات باطلة متافية لما شرع الله. وهذه بعض الأمثلة :

منع الرجل من الوضوء بمحض وضوء المرأة [١٦١] أ.

منع الرجل من الشرب من مؤر الحائض [١٦١] ب.

منع المرأة من الاغتسال مع الرجل من إلقاء واحد [١٦١] ج.

منع المرأة من أن تؤم النساء [١٦٢] د.

منع المرأة من صلاة الجماعة [١٦٢] هـ والجمعة [١٦٢] و.

منع المرأة من صلاة العيد [١٦٢] ز.

منع المرأة من التكبير أيام التشريق (١) [١٦٢] ح.

(١) أيام التشريق : أيام منى .

ويلحق سوء ظن الرجال بالمرأة استضعافهم لها . وذلك أن فتنة المرأة إحدى فتن الحياة الدنيا التي ابتلى الله بها العباد . فلماذا تركت جهود المغالين في سد الذريعة على فتنة المرأة وحدها؟ وخرجوا على المرأة كل التحريج للأمن من فتنها. بل إن من يطلع على صور الإسراف البالغة في تطبيق قاعدة سد الذريعة - وقد استمرت قرونا طويلة - يأخذ العجب ويتساءل : لماذا يا ترى وقع الإسراف العام في سد ذريعة فتنة المرأة دون غيرها من فتن الحياة الدنيا، رغم قولهم بفساد الزمان، والفساد دائما يثمر ضعفا عن مقاومة جميع الفتن لا فتنة المرأة فحسب ؟

وإذا كان رسول الله ﷺ قد حذرنا من فتنة النساء في أحاديث كثيرة منها :

- عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال : « ما تركت بعدى فتنة أضر على الرجال من النساء » . [رواه البخارى ومسلم] [١٦٣]

- وعن أبى سعيد الخدرى عن النبي ﷺ قال : « ... واتقوا النساء فإن أول فتنة بنى إسرائيل كانت فى النساء » . [رواه مسلم] [١٦٤]

لهو ﷺ قد حذرنا أيضا من فتنة الأموال فى أحاديث كثيرة منها :

- عن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله ﷺ : « إن أكثر ما أعاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الأرض . قيل : وما بركات الأرض ؟ قال : زهرة الدنيا ... » . [رواه البخارى] [١٦٥]

- عن عمرو بن عوف عن رسول الله ﷺ قال : « ... والله ما الفقر أخشى عليكم ولكن أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتلهيكم كما ألهتهم » . [رواه البخارى] [١٦٦]

- عن كعب بن عياض : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن لكل أمة فتنة وفتنة أمتى المال » . [أخرجه الترمذى وقال : حسن صحيح] [١٦٧]

كما حذرنا الله ورسوله من فتنة الأولاد :

(أ) حب بعضهم أكثر من بعض : وهذا ما وقع من إخوة يوسف عليه السلام وقد توهموا أن أباهم يحب يوسف وأخاه أكثر من حبه لهم . قال تعالى : ﴿ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْهُ وَنَحْنُ عَصِيْبَةٌ إِنْ أَهَانَا لِمَنِ ضَلَالٌ مُبِينٌ . أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ طَرْحُوهُ أَرْضًا يَخِلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ ﴾ (سورة يوسف : الآيات ٨ ، ٩) .

(ب) محابة بعضهم بشيء من المال : وهذا ما وقع من بعض الصحابة .

- عن النعمان بن بشير رضى الله عنهما قال : سألت أمي أي بعض الموهبة لي من ماله ثم بدا له فوهبها لي فقالت : لا أرضى حتى تشهد النبي ﷺ . فأخذ يدي وأنا غلام فأق لي النبي ﷺ فقال : إن أمه بنت ربيعة سألتني بعض الموهبة لهذا . قال : ألك ولد سواه ؟ قال : نعم . (ولى رواية [١٦٨] : أعطيت سائر ولدك مثل هذا ؟ قال : لا) فقال رسول الله ﷺ : لا تشهدني على جور . [رواه البخاري ومسلم] [١٦٩]

(ج) الخلف عن الجهاد - سواء بالكلمة أو بالسيف - محرفا عليهم :

- عن الأسود بن خلف قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الولد مبغلة مجبهة مجبهة محزنة » [١٧٠] .

وقد وضع الشارع الحكيم لفظة الأموال والأولاد ضوابط وآدابها كما فعل مع فتنه كشف وجه المرأة وفتنة لقاءها الرجال . ومن تلك الضوابط والآداب :

(أ) الصلح العام من فتنه الأموال والأولاد : قال تعالى : ﴿ وَاهْلِكُوا أَمْوَالَكُمْ وَأَوْلَادَكُمْ فَتَنَةً ﴾ (سورة الأنفال : الآية ٢٨) .

(ب) النهي عن التميز بين الأولاد : قال رسول الله ﷺ : « اتقوا الله واعدلوا بين أولادكم » . [رواه البخاري ومسلم] [١٧١]

(ج) النهي عن البخل بالمال : قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُلْفِقُونَهَا لِيُجِزَّ اللَّهُ فِيهِمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ (سورة التوبة : الآية ٣٤) . وقال رسول الله ﷺ : « ... واتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم » .

[رواه مسلم] [١٧٢]

(د) النبي عن الصلخف عن الجهاد حيا في الأولاد والأموال : قال الله تعالى : ﴿ قل إن كان آباؤكم وأبنائكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها ^(١) وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فربصوا ^(٢) ﴾ حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدى القوم الفاسقين ﴾ (سورة التوبة : الآية ٢٤) .

(هـ) النبي عن أكل المال الحرام : قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة ﴾ (سورة آل عمران : الآية ١٣٠) .
وقال تعالى : ﴿ إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا ﴾ . (سورة النساء : الآية ١٠)

وقال تعالى : ﴿ ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقا من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون ﴾ .
(سورة البقرة : الآية ١٨٨)

وفي المجتمع المسلم يعيش الرجال مع أولادهم ويتعاملون بالمال، ويعانون على الدوام فتنة الأولاد والأموال. ومنهم من يتقى الله وينجو من تلك الفتنة، ومنهم من يعصى الله ويقع في الفتنة قليلا أو كثيرا . ولم يقل أحد - سداً للزريعة فتنة الأولاد - بمنع الزواج بأكثر من واحدة ، حتى لا يتعرض المسلم لفتنة محاباة أبناء إحدى الزوجات دون أبناء غيرها ، ولا بمنع التسرى مخافة الوقوع في فتنة تفضيل أبناء الحرة على أبناء الأمة ، ولا بحظر الزواج والإنجاب كلية مخافة أن يدفعه حب الأولاد إما للبخل عن البذل في مجالات الخير وإما للمجبن عن الجهاد في سبيل الله . ولم يقل أحد - اللهم إلا بعض المتصوفة - بسد ذريعة فتنة المال بحظر تملك الأموال إلا ما يسد الحاجة. لماذا إذن وقع الإسراف العام في سد ذريعة فتنة النساء بينما لم يقع مثله - مع فساد الزمان والأخلاق - في سد ذريعة فتنة الأموال والأولاد ؟

(١) أموال اقترفتموها : أى اكتسبتموها .

(٢) فربصوا : انتظروا .

هذا يرغم تحذيره سبحانه من الفتن الثلاث في آية واحدة . قال تعالى : ﴿ ذُنْ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْثُ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الْمَآبِ ﴾ . (سورة آل عمران : الآية ١٤)

قد يقال إن فتنة المرأة هي الأشد بدليل قوله ﷺ : « ما تركت بعدى فتنة أضر على الرجال من النساء » [رواه البخارى ومسلم] [١٧٣] وهذا حق وصدق ولكنه حق أيضا أن رسول الله ﷺ - وهو العليم بشدة هذه الفتنة - قد رسم الطريق المشروع للأمن منها . فلماذا التزهد على ما رسمه الشارع الحكيم ؟ نحسب أن وراء هذا التزهد والغلو عاملا آخر يضاف إلى ما ذكرنا من عوامل وما سنذكر . هذا العامل هو استضعاف الذكر للأنتى واستعلاء الرجال واستكبارهم على النساء . فكل غلو في مجال فتنة المرأة تقع مغبته عليها هي لا على الرجال . بينما حين يكون الغلو في شأن فتنة الأموال والأولاد فإنه يقتضى من الرجال عزيمة قوية هذا من ناحية ، كما أنه تقع أضراره المتعددة على الرجال من ناحية ثانية . ثم إن المرأة لا تقوى على دفع هذا البلاء بل لا تملك استنكاره والاعتراض عليه ، فإنها لا حول لها ولا قوة وكأنها أسير مع أسرته أو عبيد مع سيده ! وهكذا جار الرجال على النساء ولا نصير لهن ، حابوا أنفسهم ولم يجدوا من يسألهم أو يمنهم .

ولننظر فيما وضع المسرفون المغالون من وسائل لمنع فتنة المرأة لنرى كم ضيق هذه الوسائل على المرأة وحدها وحرمتها كثيرا من الخير ، بينما الرجال في عافية . ألزموا المرأة بستر وجهها دائما ، وفي ذلك تضيق على ما منحها الله من قوة الإبصار وتضييق حريتها في تنفس الهواء . ومنعوها من الذهاب للمسجد وفي ذلك حرمان لها من سماع القرآن ومن سماع العظة ومن تلقى العلم ومن لقاء المؤمنات . ومنعوها من المشاركة في الاحتفال بصلاة العيد وفي ذلك حرمان لها من التكبر والتبجيل والتحميد ومن مشاهدة الخير ودعوة المؤمنين . ومنعوها من أن تتولى بنفسها رعاية ما لها واستشاره وألزموها بتوكيل أحد محارمها وفي ذلك حرمان لها من تنمية ما لها بل ربما ضاع ما لها أو بعضه على يد من ألزموها بتوكيله . ومنعوها من العمل لكسب العيش عند الحاجة وألزموها بالعيش عالة تنكف الناس وفي ذلك حرمان لها من صون كرامتها ، والعجيب أنهم كانوا في كل ذلك مخالفين مخالفة صريحة لما كان عليه الأمر في العهد النبوي .

. ولتأمل موقف بعض الصحابة الكرام حين أرادوا انتقاء فتنة المرأة وخافوا على أنفسهم العنت . إنهم حين هموا بالغلو في شأن الفتنة فلانما أسرفوا على أنفسهم وضيقوا عليها واستأذنوا في الاختصاص . فعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قلت يا رسول الله : إني رجل شاب وأنا أخاف على نفسي العنت^(١) ولا أجد ما أتزوج به النساء . فسكت عني ، ثم قلت مثل ذلك فسكت عني ، ثم قلت مثل ذلك ، فقال النبي ﷺ : « يا أبا هريرة جف القلم بمن أنت لاق فاختص على ذلك أو ذر » [رواه البخارى] [١٧٣]. لم يضيّقوا على النساء بمنعهن من المشاركة في الحياة الاجتماعية ولقاء الرجال وذلك لأمرين . أولهما : أنهم كانوا أعقل من أن يفكروا أو يخطر ببالهم إيقاف أو تعطيل حركة الحياة النشطة وما تقتضيه هذه الحياة من مشاركة المرأة أقداراً من المشاركة . وثانيهما : أنهم كانوا أبعد عن الظلم وكانوا أبعد - من ثم - عن استضعاف المرأة وتحميلها مغبة شعورهم بالعجز عن مقاومة الفتنة .



(١) العنت : أى الزنا وأصله الضرر .

العامل الرابع : الغيرة المريضة :

الغيرة على العرض نوعان : غيرة فطرية سوية معتدلة تعين على صيانة العرض وحمايته من الابتذال والاعتداء . وهذه تعتبر من الأخلاق التي ينبغي أن يتحلل بها المسلم . وهناك غيرة محظورة لأنها في غير رتبة فهي مسرفة مريضة تعذب النفس وترمي التهم بالباطل ، وقد تذهب العقل فيكون الاعتداء على الأبرياء . وفوق ذلك فهي تعطل الانطلاق النشط في الحياة وصدق رسول الله ﷺ حيث يقول : « من الغيرة ما يحب الله ومنها ما يبغض الله ، فأما التي يحبها الله فالغيرة في الرية ، وأما الغيرة التي يبغضها الله فالغيرة في غير رية » .

[رواه أبو داود ١٧٤٤]

حقاً إن بعض صحابة رسول الله ﷺ كانت تزيد غيرة نوعاً ما ومنهم عمر بن الخطاب والزبير بن العوام . فعن غيرة عمر ورد قوله ﷺ : « بينا أنا نائم رأيتني في الجنة فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر فقلت : لمن هذا القصر ؟ قالوا : لعمر . فذكرت غيرة فوليت مذبراً . فبكى عمر وقال : أعليك أثارها رسول الله » .

[رواه البخاري ومسلم ١٧٥١]

وعن غيرة الزبير ورد قول أسماء بنت أبي بكر : ... جئت يوماً والنوى على رأسى فلقيت رسول الله ﷺ ومعه نفر من الأنصار فدعاني ثم قال : إخ إخ ليحملني خلفه فاستحييت أن أسير مع الرجال وذكرت الزبير وغيرةه وكان أغبر الناس فعرف رسول الله ﷺ أني قد استحييت فمضى ...

[رواه البخاري ومسلم ١٧٦٦]

ولكن بفضل الله كانت أوامر الشرع تضبط غيرة هؤلاء الأصحاب . وقد مر بنا قريباً كيف كانت امرأة لعمر تشهد صلاة الصبح والعشاء في الجماعة في المسجد . فقيل لها : لم تخرجين وقد تعلمين أن عمر يكره ذلك ويغار ؟ قالت : وما يمنعه أن ينهي ؟ قال : يمنعه قول رسول الله ﷺ : « لا تمنعوا إماء الله مساجد الله » .

[رواه البخاري ١٧٧٧]

ومع انقضاء عمر القرون - قرن صحابة رسول الله ﷺ - بدأ انطلاق الغيرة من عقالها أي من ضوابطها الشرعية . وكسرت الحاجز الذي أقامه الشارع

بقوله : « لا تمتنعوا إمام الله مساجد الله » . ومنعت النساء من الخروج إلى المساجد رغم أن المسجد - وبخاصة في القرون الأولى - كان مركز الإشعاع العبادي والثقافي والاجتماعي والسياسي .

وإذا كان عمر بن الخطاب قد ضبط غيرته بالنهي الصادر من رسول الله ﷺ فإن حفيده بلال بن عبد الله بن عمر لم يضبط غيرته - التي كان يغذيها سوء ظنه بالمرأة كما مر بنا - ولم يلتزم بهذا النهي وقال : (لمتنعن) وذلك بدعوى سد الذريعة إذ قال : (إذن يتخذنه دَغَلًا^(١)) ولم يقبل عبد الله بن عمر من ابنه هذه الحجة ، وردّها عليه مؤكدا وجوب الاستمسك بسنة رسول الله ﷺ .

وكان لا بد أن تحتال الغيرة لتجد سنداً شرعياً لها وقد وجدته فعلاً في دعوى سد الذريعة . وراح القوم يؤيدون دعواهم تارة بالاعتساف في تأويل خبر صحيح مثل قول عائشة رضي الله عنها : « لو أدرك النبي ﷺ ما أحدث النساء لمتنعن . » (وفي رواية مسلم : لمتنعن المسجد) كما منعت نساء بني إسرائيل^(٢) [رواه البخاري ومسلم^(٣)] إذ اعتبروا هذا القول وكأنه جاء ناسخاً لقول رسول الله ﷺ : « لا تمتنعوا إمام الله مساجد الله » . وتارة بنشر أحاديث ضعيفة أو موضوعة تؤكد أنه ما كان يؤم مسجد رسول الله ﷺ غير العجائز من النساء . وسنعرض لسوء تأويل الأحاديث الصحيحة وترديد الأحاديث الضعيفة والموضوعة بعد قليل بإذن الله . وهناك أقوال لبعض العلماء الأجلاء نلمس فيها نوعاً من الإسراف في اتقاء الغيرة وقد ساندوا إسرافهم - كما قلنا - بآثار ضعيفة أو موضوعة ومخالفة لما ثبت في الأحاديث الصحيحة بل في أعلى درجات الصحة إذ اتفق عليها البخاري ومسلم . ومن ذلك قول أحدهم : (والطريق المغنى عن الغيرة أن لا يدخل عليها الرجال . وهي لا تخرج إلى الأسواق . وقال رسول الله ﷺ لابنته فاطمة عليها السلام : « أى شئ خير للمرأة ؟ قالت : أن لا ترى رجلاً ولا يراها رجل فضعها إليه وقال : ذرية بعضها من بعض »^(٤) فاستحسن قولها . وكان أصحاب رسول الله ﷺ يسدون الكوى والثقب في الحيطان ، لئلا تطلع النسوان إلى الرجال . ورأى معاذ امرأته تطلع في الكوة فضربها . ورأى امرأته قد دفعت

(١) يتخذنه دَغَلًا : أى خداعاً يخدع به أزواجهن .

إلى غلامه تفاحة قد أكلت منها ، فضربها . وقال عمر رضى الله عنه : (اعروا النساء يلزمن الحجال^(١)) [١٨٠] . وإنما قال ذلك لأنهن لا يرغبن في الخروج في الهيئة الرثة وقال : عودوا نساءكم لا . وكان قد أذن رسول الله ﷺ للنساء في حضور المسجد ، والصواب الآن المنع إلا المعجزة [١٨١] .

ومع توالى القرون وتسرب أقدار من جاهليات البلاد المفتوحة - فضلا عن بقية من الجاهلية العربية - زاد طغيان الغيرة حتى وصل الأمر في بعض المجتمعات المسلمة إلى أن يفار الرجل من مجرد رؤية الناس وجه أمه أو أخته أو زوجته ، أو من مجرد سماع صوت إحداهن . بل بلغ الغلو والتطرف إلى درجة أن يأنف الرجل أن يصرح باسم امرأته ويفار من ذكره ولو لحاجة عارضة ، ويعتبر ذلك جرعا للعرض .

وبدلا من الصدق في تعليل هذه الظاهرة وإسنادها إلى المزاج الشخصي لبعض الرجال وغيرتهم نجد القوم راحوا يسوغون هذا السلوك المسرف تسويغا شرعيا بغير حق . وقالوا إنه من باب صيانة الأعراض وسد ذريعة الفساد !



(١) الحجال : السر الذى يضرب للمرأة في البيت .

العامل الخامس : دعوى فساد الزمان :

يحلو للبعض ترديد الشكوى من فساد الزمان ومن ضعف الأخلاق وانتشار الفسق والفجور وكأنه لم يبق ذرة من خير في قلوب العباد ، وأنه ليس في الإمكان أسوأ مما هو كائن . وأن الساعة وشيكة الوقوع وأن بطن الأرض خير من ظهرها . وهكذا يظل هؤلاء يندرون الناس بالويل والثبور ، وعظائم الأمور ويكون على أطلال الأيام الخوالى حيث صلاح الزمان وقوة الأخلاق وسيادة طاعة العباد لله وكثرة برهم ومزيد فضلهم . ومما يحز في النفس أن هذه الدعوى المسرقة فوق ما تبذره من بنور اليأس في قلوب العباد ، فتبطلهم عن محاولة الإصلاح وتزهدهم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهي مدد قوى للإسراف في سد ذريعة الفتنة فإنه - مع كثرة الفساد - تزداد الحاجة إلى سد منافذه ولو كانت هذه المنافذ تقع أصلاً في دائرة الحلال . ومن طبيعة الغلو في سد الذريعة أنه نهم لا يشبع حتى يأكل الأخضر واليابس ، ويظل يطلب المزيد فلا يبقى مجالاً صغيراً أو كبيراً من مجالات لقاء النساء الرجال إلا اقتصره حتى إذا منع جميع المباح اتجه إلى المنسوب ثم إلى الواجب من هذه المجالات ففقد عليه . فمن المباح الذي صار محظوراً سلام الرجال على النساء وسلام النساء على الرجال ، وشهود النساء صلاة الجماعة في المسجد ومشاركة المرأة الرجال في الزيارة والضيافة وفي العمل المهني . ومن المنسوب الذي مُنع طلب النساء العلم من الرجال ، ورؤية الحافظ لمن يريد خطبتها ، ومودة المرأة الأقارب وذوى الأرحام من الرجال وحسن رعايتهم وعيادة مرضاهم ومواساتهم وتعزياتهم . ومن الواجب الذي مُنع أيضاً ردّ النساء السلام على الرجال ، وصلاة العيد ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

ومن طبيعة الغلو كذلك أن ينمو ويشدد عوده مع توالي القرون مصحوباً بدعوى فساد الزمان . وهذه بعض الأمثلة :

محادثة المرأة الرجال : كانت سنة النبي ﷺ محادثة الرجال النساء دون حجاب مع استثناء أمهات المؤمنين رضي الله عنهن حين فرض عليهن الحجاب (انظر : الفصل الخامس من الباب الثالث) .

ومع الزمن منع الكلام إلا من وراء حجاب بدعوى فساد الزمان وأن عامة المسلمين أحوج إلى الاحتجاب من أمهات المؤمنين الطاهرات (انظر : الفصل

الثاني من الباب الرابع فهو يثبت أنه لا مجال للاقتداء بأمهات المؤمنين في خصوصية الحجاب . ومع توالى القرون منع الكلام ولو كان من وراء حجاب بدعوى أن صوت المرأة عورة^[١٨٢] وفيه فتنة وخاصة مع فساد الزمان وضعف أخلاق الرجال .

صلاة المرأة في المسجد : كانت سنة النبي ﷺ أن يؤم عدد من النساء المسجد منهن الشابة ومنهن الكبيرة ومنهن العجوز (انظر : الفصل الخامس من الباب الثالث - مبحث : مشاركة المرأة في المسجد) .

وبعد العهد النبوي بزم يسر ظهر اتجاه عند البعض لمنع النساء المساجد مخالفين في ذلك قول الرسول ﷺ : « لا تمنعوا إماء الله مساجد الله » وقال ولد لعبد الله بن عمر كما مر بنا من قبل : (تمنعن إذن يتخذنه دغلا) . وقد عقب عالم جليل على ذلك بقوله : وإنما استجراً (الولد) على المخالفة لعلمه بتغير الزمان^[١٨٣] .

ومع مضي الزمن منعت الشابة والكبيرة التي تشتبه إذ كره لها وكره لزوجها وولها تمكينها من حضور المسجد ولم يكره من القواعد ذلك بدعوى فساد الزمان^[١٨٤] .

ومع توالى القرون منعت العجوز أيضا لأنها إذا صلت في المسجد ستكش ، وجهها من أجل الصلاة فواها الرجال وقالوا لكل ساقطة لأقلعة وخاصة مع فساد الزمان^[١٨٥] .

خروج المرأة يوم العيد للمصل : كانت سنة النبي ﷺ أن تخرج النساء جميعا حتى العواتق^(١) الأبهكار^(٢) والحيفض للمشاركة في الصلاة والاحتفال بيوم العيد (انظر : الفصل الخامس من الباب الثالث . مبحث : المشاركة في الاحتفالات) .

ومع الزمن منع العواتق . فمن حفصة (وهي من جيل التابعين) قالت : (كنا نمنع عواتقنا أن يخرجن في العيدين) [رواه البخاري^[١٨٦]] . قال الحافظ

(١) العواتق : جمع عاتق وهي الجارية حين تلوك .

(٢) الأبهكار : جمع بكر وهي الصغيرة لم يسبق لها الزواج .

ابن حجر : (وكأنهم كانوا يمتنعون العواتق من الخروج لما حدث بعد العصر الأول من الفساد [١٨٧] .

ومع توالى القرون منع الشواوب وأبيح للمعاجز فحسب إذ استحب الخروج للنساء المعاجز وغير ذوات الهيبة دون غيرهن [١٨٨] .

ومع توالى القرون منع المعاجز أيضا بدعوى أن لكل ماقطة لاقطة [١٨٩] .

عل أن هناك فرقا كبيرا بين ترديد أولئك شكوى فساد الزمان واتخاذها حجة للغلو في سد اللريمة فضلا عن تبيطها المم عن التوجه للإصلاح ، فرق بين هذا وبين قول الرسول ﷺ : « لا يأتي عليكم زمان إلا الذى بعده شر منه حتى تلقوا ربكم » [رواه البخارى] [١٩٠] . ففى قوله ﷺ تقرير لسنة من سنن الله في خلقه .

وتذكر أهل كل زمان بحمد الله تعالى على كل حال فإن ما فى زمانهم من شر سياتى زمان بعده شر منه وهذا يعنى أنه ما زال فى زمانهم بعض الخير وإن قل . وباعتدال الناس فى تقدير ما هم فيه من خير وما هم فيه من شر يستقيم تصورهم لواقعهم فإذا كان فيه كثير من الشر ففيه أيضا بعض الخير . وبعض الخير هذا هو مفتاح الأمل أولا وهو عماد الإصلاح ثانيا ؛ فإنه لابد للإصلاح من أفراد خيرين ومن جوانب خيرة فى نفوس عامة الناس حتى يقوى الإصلاح ومضى قدما . أى إن حديث رسول الله ﷺ يتضمن دعوة المؤمنين إلى أخذ الأهبة لمواجهة الأوضاع المنحرفة بخطة الإصلاح ، وإلى اجتناب الاستسلام واليأس تحت وطأة الفساد ، وذلك مثل من يخبر المسافرين أن فى طريقهم المقبل بعض الأخطار والعقبات ليستعدوا لمواجهةها ومحسنوا التصرف بشأنها . والله أعلم .

ومما يؤكد وجود الخير فى كل زمان أن كل جيل يتغنى بالخير الكثير الذى كان عليه جيل الآباء والأجداد فى الوقت الذى ينهى فيه زمانه لكثرة الشر والفساد . وقد ورد فى فتح البارى - خلال شرح حديث : « يتقارب الزمان وينقص العلم ويلقى الشح وتظهر الفتن ويكثر المخرج ... » [١٩١] - قول ابن بطال : (وجميع ما تضمنه هذا الحديث من الأشراف قد رأيناها عيانا ، فقد نقص العلم ، وظهر الجهل ، وألقى الشح فى القلوب ، وعمت الفتن وكثر القتل) . وقال الحافظ ابن حجر معقبا : الذى يظهر أن الذى شاهده ابن بطال كان منه الكثير مع وجود مقابله (أى ما يقابله من الخير) والمراد من الحديث استحكام ذلك حتى لا يبقى مما يقابله إلا النادر ... والواقع أن الصفات المذكورة

وجدت مبادئها من عهد الصحابة ، ثم صارت تكثر في بعض الأماكن دون بعض . والذي يعقبه قيام الساعة استحكام ذلك كما قررت^(١٩٢) .

وعلى نهج قول الرسول ﷺ صدرت كلمات عن رجال أجلاء . الكلمة الأولى رويت عن أنس بن مالك قال : ما أعرف شيئا مما كان على عهد النبي ﷺ . قيل : الصلاة ؟ قال : أليس صنعتم ما صنعتم فيها^(١٩٣) (أى من تأخيرها عن وقتها) . والكلمة الثانية رويت عن مالك عن أنس بن مالك عن أبيه وكان من كبار التابعين قال : (ما أعرف شيئا مما أدركت الناس عليه إلا النداء بالصلاة)^(١٩٤) وفي هاتين الكلمتين تقرير لفضل العصر الأول وما كان عليه القوم من مستوى رفيع كما أن فيه تذكيرا وتحذيرا من مخالفة سنة رسول الله ﷺ ونهج أصحابه الكرام . والكلمة الثالثة رويت عن مالك أنه سئل عما يصنع أهل المدينة ومكة من إخراج إمائهم عراة متزرات وأبدانن ظاهرة وصدورهن ، وعما يصنع تجارهم من عرض جواربهم للبيع على تلك الحال ؟ فكرهه كراهية شديدة ونهى عنه وقال : (ليس ذلك من أمر من مضى من أهل الفقه والخير ولا أمر من يفتى من أهل الفقه والخير إنما هو من عمل من لا ورع له من الناس)^(١٩٥) . والكلمة الرابعة رويت عن هشام بن عروة ابن الزبير يقول : (لما اتخذ عروة قصره بالعقيق عوتب في ذلك وقيل له : جفوت عن مسجد رسول الله ﷺ . فقال : إني رأيت مساجدكم لاهية وأسواقكم لاغية والفاحشة في فجاجكم عالية فكان فيما هنالك عما أنتم فيه عافية ... قالوا : فهذا عروة يخبر عن المدينة بما ذكرنا فكيف يحتاج بشيء من عمل أهلها لا دليل عليه ؟ قال أبو عمر : والذي أقول به أن مالكا رحمه الله إنما يحتاج في موطنه وغيره بعمل أهل المدينة يريد بذلك عمل العلماء والخيار والفضلاء لا عمل العامة السوء^(١))^(١٩٦) . وفي هاتين الكلمتين ما يفيد أنه يوجد في كل عصر أهل الخير والفقه كما يوجد العامة السوء ومن لا ورع له ويصدر منهم ما فيه فساد وانحراف عن الهدى الأول .

ويلحق بدعوى فساد الزمان ، القول بأن أحكام الشريعة من التيسير والتخفيف تقرر في عصر الأطهار الأبرار ، وقد تغير الحال وما عادت هذه الأحكام تناسب فساد الزمان . ولا سبيل لسد ذريعة الفساد إلا بالحفظ

(١) العامة السوء : يقال هو أسوأ وهي سوء ، من السوء وهو القبح .

والتضييق ، وتغيير أحكام التيسير التى كانت سائدة زمن النبى ﷺ وخلفائه الراشدين والمتعلقة بمشاركة المرأة فى الحياة الاجتماعية ولقائها الرجال ، ولو كان هذا اللقاء فى بيت من بيوت الله وخلال صلاة بين يدي الله . ومن أمثلة القول بأن عصر الأطهار الأبرار قد ولى ومضى قول من قال : (واجتماع أبى بكر وأنس بأمن أمن لا يستلزم النظر إليها ، على أن مثل هؤلاء لا يقاس بهم غيرهم ومن ثم جوزوا مثلهم الحلوة) [١٩٧] .

ويذكرنا هذا الغلو بما قاله الجوينى عن المغالين الذين لم يروا الوقوف عند أحكام التخفيف والتيسير التى قررها الشارع فى مجال العقوبات وقالوا : (... ما جرى فى صدر الإسلام من التخفيفات كان سببه أنهم كانوا على قرب عهد بصفوة الإسلام . وكان يكفى ردعهم التنبيه اليسر والمقدار القريب من التعزير . وأما الآن فقد قست القلوب وبعدت العهود وهنت العقود ، وصار متشبت عامة الخلق الرغبات والرهبات . فلو وقع الاختصار على ما كان من العقوبات لما استمرت السياسة . وهذا الفن قد يستعين به الأغبياء ، وهو على الحقيقة تسبب إلى مضادة ما ابتعث به سيد الأنبياء . وعلى الجملة من ظن أن الشريعة تُثقلى من استصلاح العقلاء ومقتضى رأى الحكماء ، فقد رد الشريعة وأخذ كلامه هذا إلى رد الشرائع ذريعة ... وهذه الفنون من رجم الظنون ولو تسلطت على قواعد الدين لاتخذ كل من يرجع إلى مُسكة من عقل فكره شرعا ولانتحاه ردعا ومنعا ، فتنهض هواجس النفوس حالة محل الوحي إلى الرسل ثم يختلف ذلك باختلاف الأزمنة والأمكنة فلا يبقى للشرع مُستقر وثبات ... فالخلق المتبع ما نقله الأنبياء عن سيد الورى وما سواه محال وماذا بعد الحق إلا الضلال ...؟ وإنما ينسل عن ضبط الشرع من لم يحط بمحاسنه ولم يطلع على خفاياه ومكامنه . فلا يسبق إلى مكرمة سابق إلا ولو بحث عن الشريعة لألفاها أو غيرها منها فى وضع الشرع ... والأنبياء عليهم السلام مبعوثون بحسم المراسم والدعاء إلى قصد الأمور) [١٩٨] .

وبما ساند دعوى فساد الزمان وأدى إلى الغلو فى سد الذريعة دعوى الأخذ بالأحوط . ومثال ذلك قولهم : (يحرم نظر فحل بالغ إلى عورة حرة كبيرة أجنبية وهى ما عدا وجهها وكفها بلا خلاف لقوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ ﴾ (الآية) ، وكذا وجهها وكفها عند خوف فتنة .. وكذا عند

الأمن من الفتنة فيما يظنه من نفسه من غير شهوة على الصحيح .
وجهه الإمام ... بأن النظر مظنة الفتنة وعمر ك للشهوة واللائق بمحاسن الشريعة
سد الباب والإعراض عن تفاصيل الأحوال كالحلوة بالأجنبية . وبه اندفع القول
بأنه غير عورة فكيف حرم نظره ؟ لأنه مع كونه غير عورة ، نظره مظنة للفتنة
أو الشهوة فقطم الناس عنه احتياطاً (١٩٩) .

وفي إنكار الأخذ بالأحوط يقول عالم معاصر وقد صدق في قوله : (وقد
تبين لي بطول الدراسة والممارسة أن الرجوع المباشر للكتاب والسنة يقتدر دائماً
بالتخفيف والتيسير والبعد عن الحرج والتعسير على خلاف الرجوع إلى الفقه
المذهبي الذي حمل على طول العصور كثيراً من التشديدات نتيجة الاتجاه إلى الأخذ
بالأحوط غالباً . وإذا صار الدين مجموع « أحوطيات » فقدّ روح اليسر ، وحمل
طابع الحرج والمشقة مع أن الله تعالى نفى الحرج عنه نقياً باتاً حين قال :
﴿ وما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾ (٢٠٠) .

كما أنكر علماء أجلاء منذ قرون وجوب الأخذ بالأحوط . ومن ذلك
ما قاله إمام الحرمين : (فإن قيل هلا وجب الأخذ بالأحوط ؟ قلنا : لم يتأسس في
قواعد الشرع أن ما شك في وجوبه وجب الأخذ به وجوبه) (٢٠١) . وما قاله
ابن تيمية : (وأصول الشريعة مستقرة على أن الاحتياط ليس بواجب
ولا محرم) (٢٠٢) .

ونحن نقدر موقف المعارضين فهم قد آلم قلوبهم ما هناك من فساد في
الأخلاق ، ولكنهم غلوا في تصور الفساد - كما غلا أجدادهم - حتى غلبهم
وأذهلهم عما في تقرير المشاركة واللقاء من مصالح ، وما في حظرها من مشقة
وحرج .



العامل السادس : مجموعة من الآيات والأحاديث والأخبار :

ذكرنا فيما سبق بعض عوامل الغلو في سد الذريعة . والعجيب أن وجدت تلك العوامل مجموعة من النصوص والأقوال تستندها وتشد من أزرها وتضم هذه المجموعة : آيات كريمة وأحاديث صحيحة أسىء تأويلها وأحاديث ضعيفة أو موضوعة وأخبار ضعيفة .

ونورد فيما يأتي بعض النماذج :

أولا : آيات وأحاديث وأخبار تساند سوء الظن بالمرأة :

(أ) من الآيات الكريمة التي أسىء تأويلها :

﴿ إن كيدكن عظيم ﴾ :

- وردت هذه المقالة على لسان العزيز وليس على لسان الحق سبحانه ، وجاءت تعليقا منه على واقعة عين صدرت من امرأته .

- ليس في حكاية القرآن لهذه المقالة دليل على إقرارها واعتبارها حكما إلهيا قاطعا محمدا لطبيعة النساء كل النساء في كل زمان ومكان .

- ولنتأمل كيف كاد إخوة يوسف له كيذا عظيما واحتالوا لتنفيذ كيدهم أكبر حيلة من تمهيد خبيث ثم فعل قبيح ثم كذب مفضوح وتزوير ماهر .

قال تعالى : ﴿ قالوا يا أيها ناس ما لك لا تأمنا على يوسف وإنا له لناصبون . أرسله معنا غدا يرتع ويلعب وإنا له لحافظون . قال إني لبحراني أن تدبوا به وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون . قالوا لئن أكله الذئب ونحن عصبة إنا إذا لخاسرون . فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه في غيابة الجب وأوحينا إليه لتبينهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون . وجاءوا أيهاهم عشاء يكون . قالوا يا أيها ناس إنا ذهبنا نستقي وتركنا يوسف فأكله الذئب وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين . وجاءوا على قميصه بدم كذب . قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون ﴾ (سورة يوسف : الآيات ١١ - ١٨) فهل كيد الرجال هنا أعظم أم كيد

النساء ١٩

(ب) من الأحاديث الصحيحة التي أمىء تأويلها :

• حديث : « ناقصات عقل ودين » [٢٠٣] :

لقد فسد تأويل هذا الحديث حتى ظنوا أن المرأة ضعيفة العقل وكأنها بلهاء ، بينما الرسول ﷺ قد بين أن النقص إنما هو نقص في نشاطها العقل وقدرتها على استيعاب مجال الشهادة في الأموال وهو مجال بعيد عما تألفه من حياة داخل بيتها ، ولذلك قبل الرسول ﷺ شهادة امرأة واحدة في الرضاع . وقرر الفقهاء قبول شهادة امرأتين فيما يخص النساء من أمور .

• حديث : « لابن حلقن من ضلع وإن أهرج شيء في الضلع أهله » [٢٠٤] :

فسد تأويل هذا الحديث حتى قال بعضهم [٢٠٥] : (إنه يعني أن المرأة ذات طبيعة ملتوية) .

والصحيح أن الحديث يشير إلى تميز خلقة المرأة وأثر هذه الخلقة في بعض سلوكها مما يضيق به الرجل . فالعوج ضد الاستقامة ويمكن تفسير العوج هنا بسرعة الانفعال وشدة حيث ائزان الانفعال وضبطه استقامة وسرعة الانفعال وشدة انحراف عن الاستقامة . وسبحان الخالق الحكيم ، فقد زود المرأة بهذه الطاقة الانفعالية حتى تكون عاطفتها مشحونة بالحنان الضروري لتربية أطفالها .

(سبق بحث دلالة هذا الحديث والذي قبله بالتفصيل في الفصل الخامس من الباب الثاني) .

• حديث : « إن بك من الشؤم شيء حق على المرأة والفرس والدار » [٢٠٦] :

وقد فسد تأويل هذا الحديث نتيجة خطأ وقع في بعض الروايات بسبب اختصار أو تصرف من بعض الرواة . وشاع بين الناس بلفظ (الشؤم في ثلاثة أو بلفظ : [٢٠٦] « ب ») وأصبحت المرأة بذلك من مصادر الشؤم والعياذ بالله بينما تنكر الشريعة الشؤم بعامة وتعبد اليقين . وصدق رسول الله ﷺ : « لا شؤم وقد يكون الجن في الدار والمرأة والفرس » [٢٠٧] .

(ج) من الأحاديث الضعيفة :

- « إنما النساء لمب لمن اتللة لمة فليحسنها أو لستحسنها » [٢٠٨] :
- بينما نجد في الحديث الصحيح : « إنما النساء شقائق الرجال » [٢٠٩] .
- « هلكت الرجال حين أطاعت النساء » [٢١٠] :

ورحم الله أبا بكر بن العري ، فهو ينكر تداول الأحاديث الضعيفة فيقول : (...) وإنما على الناس أن ينظروا في أديانهم نظراً في أموالهم ، وهم لا يأخذون في البيع ديناراً معيباً ، وإنما يختارون السالم الطيب . كذلك لا يؤخذ من الروايات عن النبي ﷺ إلا ما صح عن النبي ﷺ سنده ، فلا يدخل في خبر الكذب على رسول الله ﷺ . فبينما هو يطلب الفضل إذا به قد أصاب النقص ، بل ربما أصاب الخسران المبين [٢١١] .

(د) من الأحاديث الموضوعة :

- « فعلت على آدم بخلصين : كانت زوجته عوناً له على المعصية وأزواجي أهوان لي على الطاعة ... » [٢١٢] .
- « طاعة المرأة تدامة » [٢١٣] .
- « شاوروهن وعالفوهن » [٢١٤] .
- بينما ورد في الحديث الصحيح أخذ رسول الله ﷺ بمشورة أم سلمة المباركة يوم الخديجة [٢١٥] .
- « لولا النساء لعبد الله حقاً حقاً » [٢١٦] .
- « لولا النساء لدخل الرجال الجنة » [٢١٧] .
- « لا تعلموهن الكتابة ولا تسكنوهن الغرف وعلموهن سورة النور » [٢١٨] .
- بينما نجد الحديث الصحيح : عن الشفاء بنت عبد الله قالت : دخل علينا النبي ﷺ وأنا عند حفصة فقال لي : « ألا تعلمين هذه رقية التملة ^(١) كما علمتها الكتابة » [٢١٩] .

(١) التملة : قروح تخرج في الجنب .

وقد كان الحديث الموضوع : (لا تعلموهن الكتابة) عماد نموذج من الغلو ظل سائداً حتى أوائل القرن الرابع عشر الهجري (العشرين الميلادي) في معظم بلدان العالم الإسلامي . ثم أخذ ينقش بفضل من الله إذ تصدى له بعض الفضلاء . ولكنه استمر في بعض البلدان حتى منتصف القرن . وقد قال الدكتور تقي الدين الهلالي في بيان هذا النموذج : (في تعليم الإناث وتربيتهن ثلاثة مذاهب متباينة . المذهب الأول : عدم تعليمهن أكثر من قراءة المصحف بدون فهم . قال أصحاب هذا المذهب : إنه أحسن المذاهب وأولاها بالصواب وهو الذي وجدنا عليه آباءنا وهم كانوا أحسن منا . وتعليم النساء يفسد أخلاقهن فإن المرأة التي لا تقرأ ولا تكتب تكون نهميدة عن تناول شياطين الإنس ، فإن القلم كما لا يخفى أحد اللسانين فيعدم معرفتها للقراءة والكتابة تأمن شر هذا اللسان وبضرب الحجاب المتين عليها تأمن شر اللسان الثاني فيتم لها الأمن . وكما رأينا من متعلمات لم يأتهن الشر إلا من قبل تعلمهن ، وهذا في زمان الإسلام والعفاف والألفة العربية ، وأما في هذا الزمان فقد بلغ السيل الزوى واتسع الخرق على الراقع . فإن معرفة الفتاة للقراءة توصل إلى ذهنها جميع ما يقع في الدنيا من الفساد والمهادنة وتمازى فكرها بهواجس خبيثة كانت في عافية منها . وفي الحديث : « لا تسكنوهن الغرف ولا تعلموهن الكتابة وعلموهن المغزل وسورة النور » فهذه هي التربية الصحيحة ، فتعليم الكتابة ذريعة إلى المكاتب مع الفجار وإسكانهن الغرف ذريعة إلى التخاطب ولو بالإشارة مع الفساق ... » (٢٢٠) .

ورحم الله ابن حجر حيث يسه حجة من يسوغ وضع الحديث على رسول الله ﷺ لمصلحة دينية في زعمه فيقول : (وجهل من قال من الكرامة وبعض المتزهدة إن الكذب على النبي ﷺ يجوز فيما يتعلق بتقوية أمر الدين وطريقة أهل السنة والترغيب والترهيب . واعتلوا بأن الوعيد ورد في حق من كذب عليه ، لا في الكذب له ، وهو اعتلال باطل لأن المراد بالوعيد من نقل عنه الكذب سواء كان له أو عليه ، والدين بمحمد الله كامل غير محتاج إلى تقويته بالكذب) (٢٢١) .

(هـ) من الأخبار الضعيفة والموضوعة :

• روى أن لقمان مر على جارية في الكتاب فقال : لمن يصلح هذا السيف ؟ (أى حتى ينقل به) [٢٢٢] .

• وروى أن عمر بن الخطاب قال : خالفوا النساء فإن في غلالهن بركة [٢٢٣] .

• وروى أن عمر بن عبد العزيز أصيب بامرأة من أهله فلما دفنت ورجع معه القوم فأرادوا تعزيتة عند منزله فدخل وألقى الباب وقال : إنا لا نعزي في النساء [٢٢٤] .

وقد رد صاحب مواهب الجليل هذا الخبر ، قال : (وقد قال عليه السلام : « من مات له ثلاث من الولد فاحتسبهم دخل الجنة » [٢٢٥] ولم يذكر ذكرا ولا أنثى . وقال تعالى : ﴿ فَأَصَابَكُمْ مَصِيبَةُ الْمَوْتِ ﴾ . وقال النبي ﷺ : « ليعزى المسلمون في مصائبهم بالمصيبة في » [٢٢٦] وجعل المصيبة بالزوجة الصالحة والقرين الصالح مصيبة [٢٢٧] .

ثانيا : آيات وأحاديث وأخبار تساند سوء فهم معنى لفظة المرأة :

(أ) من الآيات الكريمة التي أسئ تأويلها :

قال تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلْتَهُمْ مَتَاعَا فَاسْأَلُوهُمْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِمْ ﴾ . (سورة الأحزاب : الآية ٥٣)

الآية تقرر فرض الحجاب على نساء النبي ﷺ خاصة ، ولكن البعض أساء تأويلها وعمم فرض الحجاب أو ندبه على عامة نساء المؤمنين ، وقد أثبتنا خصوصية الحجاب بما لا يدع مجالا للاقتداء فيه بأمهات المؤمنين (انظر : الفصل الثاني من هذا الباب) .

وقال تعالى : ﴿ وَفَرَّقَ فِي يَبُوتَكَ وَلَا تَبْرَجْ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى ﴾ (سورة الأحزاب : الآية ٣٣) . وانظر كيف أسئ تأويل هذه الآية في الفصل الأول من هذا الباب .

(ب) من الأحاديث الصحيحة التي أولها بعضهم تأويلا فاسدا :

ونكتفي هنا بذكر حديثين اثنين ونرجو مراجعة الفصل الأول من هذا الباب إذ بحثنا فيه بالتفصيل دلالة هذين الحديثين مع مجموعة كبيرة من الأحاديث

الصحيحة ساء تأويلها جميعا من قبل البعض وكانت عاملا على الغلو في سد الذريعة .

• حديث أم سلمة : كنت عند رسول الله ﷺ وعنده ميمونة قالت : فبينما نحن عنده فأقبل ابن أم مكتوم وذلك بعد أن أمرنا بالحجاب فقال النبي ﷺ : احتجبا منه . فقلنا : يا رسول الله أليس أعمى لا يبصرنا ولا يعرفنا ؟ فقال النبي ﷺ : « أفعمياوان أننا ألسنا تبصرانه ! » [٢٢٨] .

أولوا الحديث على أنه عام لنساء المؤمنين بينما هو خاص بنساء النبي ﷺ .

• حديث : « إياكم والدخول على النساء ؟ » فقال رجل من الأنصار : يا رسول الله أفرأيت الحمى^(١) ؟ قال : الحمى الموت [٢٢٩] .

أولو الحديث على أنه نهى عن الدخول على النساء بينما المقصود هو النهي عن الدخول في حال الخلوة .

ويلحق بالأحاديث أقوال مأثورة صحيحة تعرضت لتأويل بعيد . ومثال ذلك :

• قول عائشة : « لو أدرك النبي ﷺ ما أحدث النساء لمنعهن . » (وفي رواية مسلم : لمنعهن المسجد) كما منعت نساء بنى إسرائيل [٢٣٠] .

فقد أولوا هذا القول على أنه يوجب منع النساء المساجد وكأنه نسخ قول رسول الله ﷺ : « لا تمنعوا إماء الله مساجد الله » بينما هو وارد في مورد الزجر لمن أحدث من النساء ما يخالف تعاليم رسول الله ﷺ من النهي عن التزين والتطيب .

(ج) من الأحاديث الضعيفة :

• استصموا على النساء بالعري [٢٣١] .

• اعروا النساء بلزمن الحجال^(١) [٢٣١] ب .

• واروا عورتين بالبيوت [٢٣١] ج .

(١) الحمى : أخو الزوج وما أشبهه من أقارب الزوج ابن العم ونحوه .

(١) الحجال : المستر الذي يضرب للمرأة في البيت .

- نبى الله ﷺ النساء عن الخروج إلا عجوزاً في منقلبها^(٢) [٢٣٢]
- قال رسول الله ﷺ لابنته فاطمة عليها السلام : « أى شيء يحير للمرأة ؟ قالت : ألا ترى رجلاً ولا يراها رجل فطمعها إليه وقال : ذرية بعضها من بعض » [٢٣٣]
- عن أم سلمة بنت حكيم قالت : أدركت القواعد وهن يصلين مع رسول الله ﷺ الفرائض [٢٣٤]
- عن سليمان بن أبى حنيفة عن أمه قالت : « رأيت النساء القواعد يصلين مع رسول الله ﷺ في المسجد » [٢٣٥]
- وقد سبق - في الفصل الخامس - عرض كثير من الأحاديث الصحيحة التي تنص على حضور الشواحب الصلاة مع رسول الله ﷺ ومن هؤلاء أسماء بنت أبى بكر وعاتكة بنت زيد زوجة عمر وفاطمة بنت قيس والرابع بنت مَعُوذ .

(د) من الأحاديث الموضوعة :

- قدم وفد عبد القيس وفهم غلام ظاهر الوضوء فأجلسه النبي ﷺ خلف ظهره وقال : « كان خطيئة داود عليه السلام النظر » [٢٣٦]
- ويقول الغلاة : إذا كان هذا هو هدى النبي ﷺ فيما يتعلق بفتنة غلام وضى فالأمر أشد وأخطر مع فتنة المرأة ، وإبعادها عن الرجال أولى .
- (هـ) من الأخبار الضعيفة :

- قول ابن مسعود : (ما صلت امرأة صلاة أفضل من صلاتها في بيتها - إلا مسجدي مكة والمدينة - إلا عجوزاً في منقلبها^(١)) [٢٣٧]



(٢) نَتَقَلَّبُهَا : المنقلب الحف أو النعل الخلق .

إذا تأملنا العوامل التي ساعدت على الغلو في سد الذريعة نجد أنه كان وراءه دائماً إما اتباع الظن وإما اتباع الهوى أو كلاهما معا وبين ذلك كما يلي :

أما القول في اتباع الظن : فالظن ضد العلم والعلم يعني إدراك حقائق الأمور ومعرفة القضية بدليلها . أما الظن فهو معنى التعلق بأمر خادعة من أخبار ضعيفة أو معلومات ناقصة أو تصورات خاطئة .

وأما القول في اتباع الهوى : فالهوى يعنى عن رؤية الحق الذى أنزله الله وإن بزغ نوره كما يجعل صاحبه وكأنه يدور حول نفسه معصوب العينين لا يكاد يرى مما حوله شيئا .

فدعوى الغفوة على العرض وراءها اتباع الظن ، وذلك بالخلط بين ضعف التدبير عند الناس وبين غلبة وقوع الفساد نتيجة عمل المباح وكذلك بالاعتماد في تصور الواقع على معلومات ناقصة وغرر موثقة . كما أن وراءها اتباع الهوى وذلك بالخلط بين الغفوة السوية والغفوة المريضة .

ودعوى الأخذ بالأحوط وراءها اتباع الظن حيث يتوهم أن الأخذ بالأحوط والتزهد عن المباح هو من الورع المصمود . ووراءها أحيانا اتباع الهوى ؛ إذ الهوى ليس محصورا في الرغبة والميل إلى الحرام بل هناك بعض الأمزجة تنبئ الحرام والتضييق على النفس وعلى خلق الله فترغب عن الحلال .

أما تداول الأحاديث الضعيفة والموضوعة . فوراء اتباع الظن حيث يظن - خطأ - أن تلك الأحاديث أكثر دفعا للناس إلى طاعة الله والبعد عن المعاصي .

هناك عنصر مشترك بين كل هذه العوامل التي أدت إلى الغلو في سد الذريعة وهو اتباع الظن المتمثل في التقليد ، وهو ما يمكن أن نطلق عليه الغفلة المركبة . فالتقليد يؤدي إلى الغفلة عن نصوص الشريعة ، وإن نظرة على فصول الباب الثالث جميعها ، تقطع أن هناك غفلة عن نصوص السنة التي تقرر أن مشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية ولقاءها الرجال في رصانة واحتشام هما من هدى رسول الله ﷺ ، وكانت تمثل إحدى سمات المجتمع المسلم . كما يؤدي التقليد إلى الغفلة عن استيعاب أصول الفقه ، وإن مطالعة ما قرره علماء تلك الأصول في قاعدة سد الذريعة - وقد سبق ذكر كثير من تقريراتهم - تقطع أن هناك غفلة عن شرطين أساسيين في تطبيق القاعدة : الشرط الأول : أن يكون

المباح الذى يُمنع سداً للزريعة مما يفضى إلى المفسدة غالباً . والشرط الثانى : أن تكون مفسدته أرجح من مصلحته .

ولو وقف الأمر عند اتباع الظن لكان الخطب نوعاً إذ قد يغنى فى علاجه العلم ، العلم بالكتاب والسنة ثم بأصول الفقه ، والعلم بالطواهر الاجتماعية . ولكنه تعدى ذلك إلى (اتباع الهوى) وهو أمر علاجه عسير أشد العسر ؛ إذ هو يطمس العقول والقلوب طمساً . على كل حال نرجو الله أن نكون قد وفقنا - لدرجة ما - فى بيان العلم من ناحية وفى كشف الأهواء المستخفية من ناحية . ونذكر أنفسنا وإخواننا بقول الله تعالى : ﴿ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى ﴾ (سورة النجم : الآية ٢٣) . وبقوله تعالى : ﴿ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يَغْنَى الْخَقَّ شَيْئاً ﴾ .

(سورة النجم : الآية ٢٨)

والخلاصة : أن الفتنة الناجمة عن سفور وجه المرأة وعن مشاركتها المشروعة فى الحياة الاجتماعية فتنة لازمة كتبها الله على بنى آدم وبناته فى غلوصهم ورواحهم ليتعلمهم . ومعاناة المسلم هذا الابتلاء من الله ومجاهدته الفتنة مما يشهد لإرادته ويقوى مغالته هواه ، ثم يثمر فى النهاية صحة نفسية وشخصية سوية . أما الهروب من هذه الفتنة لاجتنابها ، فلا سبيل إليه بغير التضيق والاعتساف ، وما كان التضيق والاعتساف لياتيا بخير أبداً . وقد مر بنا - أوائل هذا الفصل - كيف ضاق أبو هريرة رضى الله عنه بهذه الفتنة - يوماً ما - وأراد الهروب منها بالاختصاص فأذكر عليه رسول الله ﷺ وقال : « يا أبا هريرة جف القلم بما أنت لاق فاختص على ذلك أو ذر » [٢٣٨] .

وإن سدّ الزريعة قاعدة من قواعد الشريعة ولكن لا يصح وصف التطبيق بأنه من الشريعة إلا حين يكون ملتزماً بالشروط التى قررناها علماء الأصول فإن لم يلتزم التطبيق بهذه الشروط وقع فى إثم الخروج عن الشريعة .

وإنه لأمر يثير العجب أن يُعْمَلُ الصحابة - والأئمة من بعدهم - هذه القاعدة الجليلة فى سدّ ذريعة التباس أحكام الشريعة - وقد سبق ذكر ما قاله الشاطبى فى ذلك ضمن مبحث وجوب بيان المباح - ثم يأتى الخلف فيُعْمَلُها فى تلبس أحكام الشريعة . أى أنه نتيجة غلوصهم فى تطبيق القاعدة التبتت كثير من المباحات بالمكروهات والمحرمات ... ههنا الله إلى الحق .

هوامش الفصل الثالث

تنبيه :

(يرجى ملاحظة أن الجزء والصفحة المذكورين بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح البخارى مرجعهما كتاب فتح البارى شرح صحيح البخارى طبعة مصطفى الحلبي - القاهرة .
أما الجزء والصفحة المذكوران بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح مسلم فمرجعهما الجامع الصحيح للإمام مسلم طبعة استانبول) .

- [١] البخارى : كتاب النكاح . باب : لا يخلون رجل بامرأة إلاذى يهرم والسنن مل الملية .. ج ١١ ، ص ٢٤٦ .
- [٢] صحيح سنن النسائي حديث رقم ٤٧٣٧ .
- [٣] مسلم : كتاب اللثة وأشراف الساعة . باب : خروج النجاسات ومكته في الأرض .. ج ٨ ، ص ٢٠٥ .
- [٤] مسلم : كتاب الصلاة . باب : تسوية الصفوف وأقامتها وفضل الأول للأول .. ج ٢ ، ص ٣٢ .
- [٥] مسلم : كتاب الصلاة . باب : خروج النساء إلى المساجد .. ج ٢ ، ص ٣٣ .
- [٦] البخارى : كتاب النكاح . باب : اتخاذ السراري ومن اعتل جاريته ثم تزوجها .. ج ١١ ، ص ٣٠ . مسلم : كتاب النكاح . باب : فضيلة اعتاقه أمته ثم تزوجها .. ج ٤ ، ص ١٤٧ .
- [٧] ورد هذا الأمر في شرح السنة للبخارى .. ج ٢ ، ص ٤٣٨ . وقال المحققان : أخرجه ابن أبي شيبة والبيهقي في السنة . وقال البيهقي : والآثار عن عمر رضى الله عنه في ذلك صحيحة .
- [٨] البخارى : كتاب أبواب صفة الصلاة . باب : وجوب القراءة للإمام والمأموم في الصلاة .. ج ٢ ، ص ٣٨١ .
- [٩] المدونة الكبرى .. ج ١ ، ص ٩٤ .
- [١٠] شرح فتح القدير .. ج ١ ، ص ٢٦٢ ، ٢٦٣ .
- [١١] البخارى : كتاب النكاح . باب : الفقرة .. ج ١١ ، ص ٢٣٤ . مسلم : كتاب السلام . باب : جواز إرداف الأجنبية ... ج ٧ ، ص ١١ .
- [١٢] فتح البارى .. ج ١١ ، ص ٢٣٧ .
- [١٣] البخارى : كتاب الأدب . باب : صنع الطعام والتكليف للضيف .. ج ١٣ ، ص ١٥١ .

- [١٣] البخاري : كتاب النكاح . باب : النظر إلى المرأة قبل الزواج .. ج ١١ ، ص ٨٦ . مسلم : كتاب النكاح . باب : الصداق وجواز كونه تعليم القرآن .. ج ٤ ، ص ٧٩ .
- [١٤] البخاري : كتاب النكاح . باب : عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح .. ج ١١ ، ص ٧٩ .
- [١٥] فتح الباري .. ج ١١ ، ص ٧٩ .
- [١٦] البخاري : كتاب الصوم . باب : صوم الصبيان .. ج ٥ ، ص ١٠٤ . مسلم : كتاب الصيام . باب : من أكل في عاشوراء فليكن بقية يومه .. ج ٣ ، ص ١٥٢ .
- [١٧] البخاري : كتاب العيدين . باب : التكبير أيام منى .. ج ٣ ، ص ١١٥ . مسلم : كتاب صلاة العيدين . باب : ذكر إباحة خروج النساء في العيدين .. ج ٣ ، ص ٢٥ .
- [١٨] البخاري : كتاب الحيض . باب : شهود الحائض العيدين ودعوة المسلمين ويعتزلن المصلى .. ج ١ ، ص ٤٣٩ .
- [١٩] البخاري : كتاب المظالم . باب : أفضية الدور والجلوس فيها والجلوس على الصدقات .. ج ٦ ، ص ٣٧ . مسلم : كتاب السلام . باب : من حق الجلوس على الطريق رد السلام .. ج ٧ ، ص ٢ .
- [٢٠] البخاري : كتاب الاستئذان . باب قول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا حُرَّ يَوْمَكُمْ ﴾ .. ج ١٣ ، ص ٢٤٥ . مسلم : كتاب الحج . باب : الحج عن العاجز لزمارة وهم ونحوها أو للموت .. ج ٤ ، ص ١٠١ .
- [٢١] البخاري : كتاب أبواب العمل في الصلاة . باب : إذا قيل للمصلي تقدم أو انتظر فانتظر فلا بأس .. ج ٣ ، ص ٣٢٨ . مسلم : كتاب الصلاة . باب : أمر النساء المصليات وراء الرجال أن لا يرفعن رؤوسهن من السجود حتى يرفع الرجال .. ج ٢ ، ص ٣٢ .
- [٢٢] البخاري : كتاب أبواب صفة الصلاة . باب : التسليم .. ج ٢ ، ص ٤٦٧ .
- [٢٣] ورد في صحيح الجامع الصغير تحت رقم ٥١٣٤ .
- [٢٤] مسلم : كتاب السلام . باب : تحريم الخلوة بالأجنبية والدخول عليها .. ج ٧ ، ص ٨ .
- [٢٥] البخاري : كتاب التفسير . باب : ﴿ إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٌ ﴾ .. ج ١٠ ، ص ٢٦١ . مسلم : كتاب الإمارة . باب : كيفية بيعة النساء .. ج ٦ ، ص ٢٩ .
- [٢٦] ورد في سلسلة الأحاديث الصحيحة .. ج ٢ ، رقم ٥٢٩ .
- [٢٧] انظر : تفصيل مشروعية لمس دون شهوة في بحث : مشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية - الباب الثالث - الفصل الثاني (آداب المشاركة) وكذلك الفصل الخامس موضوع (المشاركة والتقاء في الرعاية الحاتية) .
- [٢٨] البخاري : كتاب الصلاة . موافقت الصلاة . باب : الصلاة كفارة .. ج ٢ ، ص ١٤٨ . مسلم : كتاب التوبة . باب : قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهِنُ السَّيِّئَاتِ ﴾ .. ج ٨ ، ص ١٠١ .
- [٢٩] مسلم : كتاب التوبة . باب : قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهِنُ السَّيِّئَاتِ ﴾ .. ج ٨ ، ص ١٠٢ .
- [٣٠] مسلم : كتاب الحدود . باب : من اعترف على نفسه بالزنى .. ج ٥ ، ص ١١٧ .
- [٣١] مسلم : كتاب الحدود . باب : من اعترف على نفسه بالزنى .. ج ٥ ، ص ١٢٠ .
- [٣٢] مسلم : كتاب الحدود . باب : من اعترف على نفسه بالزنى .. ج ٥ ، ص ١٢٠ .

- [٣٣] سلسلة الأحاديث الصحيحة رقم ٩٠٠ . وانظر أيضا : إعلانه الموقعين .. ج ٣ ، ص ٨ (وسأتي نص الحديث كاملا في ص ٢٤) .
- [٣٤] البخارى : كتاب المهارين من أهل الكفر والردة . باب : الاعتراف بالزنا .. ج ١٥ ، ص ١٤٩ . مسلم : كتاب الحدود . باب : من اعترف على نفسه بالزنا .. ج ٥ ، ص ١٢١ .
- [٣٥] البخارى : كتاب الطلاق . باب : بين الرجل بالطلاق .. ج ١١ ، ص ٣٦٨ . مسلم : كتاب النعان .. ج ٤ ، ص ٢٠٩ .
- [٣٦، ٣٧] البخارى : كتاب الطلاق . باب : اللعان ومن طلق بعد اللعان .. ج ١١ ، ص ٣٧٣ . مسلم : كتاب اللعان .. ج ٤ ، ص ٢٠٥ .
- [٣٨] البخارى : كتاب المهارين من أهل الكفر والردة . باب : إذا زنت الأمة .. ج ١٥ ، ص ١٧٦ . مسلم : كتاب الحدود . باب : رجم اليهود أهل الذمة في الزنى .. ج ٥ ، ص ١٢٤ .
- [٣٩] مسلم : كتاب الحدود . باب : تأخير الحد عن النساء .. ج ٥ ، ص ١٢٥ .
- [٤٠] البخارى : كتاب المهارين من أهل الكفر والردة . باب : أحكام أهل الذمة .. ج ١٥ ، ص ١٨٢ . مسلم : كتاب الحدود . باب : رجم اليهود أهل الذمة في الزنى .. ج ٥ ، ص ١٢٢ .
- [٤١] البخارى : كتاب النكاح . باب : الفقرة .. ج ١١ ، ص ٢٣٣ . مسلم : كتاب اللعان .. ج ٤ ، ص ٢١١ .
- [٤٢] سنن النسائى : كتاب الطهارة . باب : تأويل قول الله عز وجل : ﴿ وسألونك عن الطهارة ﴾ . وانظر : صحيح سنن النسائى حديث رقم ٢٧٧ .
- [٤٣] البخارى : كتاب الوضوء . باب : البول عند سيطرة القوم .. ج ١ ، ص ٣٤٢ .
- [٤٤] البخارى : كتاب الاعتصام . باب : قول النبى ﷺ : « لتبين سنن من كان ليحكم » .. ج ١٧ ، ص ٦٣ .
- [٤٥] البخارى : كتاب الاعتصام . باب : قول النبى ﷺ : « لتبين سنن من كان ليحكم » .. ج ١٧ ، ص ٦٣ .
- [٤٦] البخارى : كتاب الإيمان . باب : الذين هسر .. ج ١ ، ص ١٠١ .
- [٤٧] مسلم : كتاب العلم . باب : هلك المتطعمون .. ج ٨ ، ص ٥٨ .
- [٤٨] البخارى : كتاب النكاح . باب : الترطيب في النكاح .. ج ١١ ، ص ٤ . مسلم : كتاب النكاح .. ج ٤ ، ص ١٢٩ .
- [٤٩] البخارى : كتاب الأدب . باب : من لم يراجه الناس بالطيب .. ج ١٣ ، ص ١٢٧ . مسلم : كتاب الفضائل . باب : علمه ﷺ بالله تعالى وشدة خشيته .. ج ٧ ، ص ٩٠ .
- [٥٠] مسلم : كتاب الصيام . باب : بيان أن القبلة في الصوم ليست حرة .. ج ٣ ، ص ١٣٧ .
- [٥١] مسلم : كتاب الصيام . باب : صحة صوم من طلع عليه الفجر وهو جنب .. ج ٣ ، ص ١٣٨ .
- [٥٢] مسلم : كتاب صلاة المسافرين . باب : جامع صلاة الليل ومن نام عنه أو مرض .. ج ٢ ، ص ١٦٨ .
- [٥٣] البخارى : كتاب الوضوء . باب : البول عند سيطرة قوم .. ج ١ ، ص ٣٤٢ .
- [٥٤] موطأ مالك كتاب القرآن . باب : الرخصة في قراءة القرآن على غير وضوء .. ج ١ ، ص ٢٠٠ .

- [٥٥] البخاري : كتاب الفسل . باب : من تطيب ثم اغتسل وبقي أثر الطيب .. ج ١ ، ص ٣٩٦ .
- [٥٦] مسلم : كتاب الحج . باب : الطيب للمحرم .. ج ٤ ، ص ١٣ .
- [٥٧] البخاري : كتاب الفسل . باب : إذا جامع ثم عاد ومن دار على نسائه في غسل واجد .. ج ١ ، ص ٣٩٢ . مسلم : كتاب الحج . باب : الطيب للمحرم عند الإحرام .. ج ٤ ، ص ١٣ .
- [٥٨] انظر : فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير للشوكاني .. ج ٤ ، ص ٦ .
- [٥٩] موطأ مالك .. ج ١ ، ص ٢٨ .
- [٦٠] موطأ مالك .. ج ١ ، ص ٥٩ .
- [٦١] البخاري : كتاب النكاح . باب : ما يكره من التبتل والخصاء .. ج ١١ ، ص ١٩ . مسلم : كتاب النكاح .. ج ٤ ، ص ١٢٩ .
- [٦٢] فتح الباري .. ج ١١ ، ص ١٨ .
- [٦٣] البخاري : كتاب النكاح . باب : ما يكره من التبتل والخصاء .. ج ١١ ، ص ١٩ . مسلم : كتاب النكاح . باب : نكاح المصاة ويان أنه أبيع ثم نسخ... ج ٤ ، ص ١٣٠ .
- [٦٤] البخاري : كتاب النكاح . باب : ما يكره من التبتل والخصاء .. ج ١١ ، ص ٢٠ .
- [٦٥] مسلم : كتاب الحج . باب : وجوه الإحرام .. ج ٤ ، ص ٣٤ .
- [٦٦] مسلم : كتاب الصلاة . باب : خروج النساء إلى المساجد إذا لم يترتب عليه فتنة ... ج ٢ ، ص ٣٢ .
- [٦٧] مسلم : كتاب الصلاة . باب : خروج النساء إلى المساجد إذا لم يترتب عليه فتنة .. ج ٢ ، ص ٣٣ .
- [٦٨] فتح الباري .. ج ٢ ، ص ٤٩٤ .
- [٦٩] البخاري : كتاب العيدين . باب : موعظة الإمام النساء يوم العيد .. ج ٣ ، ص ١١٩ .
- مسلم : كتاب صلاة العيدين .. ج ٣ ، ص ١٩ .
- [٧٠] فتح الباري .. ج ٣ ، ص ١١٩ .
- [٧١] البخاري : كتاب الحيض . باب : شهود الحائض العيدين .. ج ١ ، ص ٤٣٩ .
- [٧٢] فتح الباري .. ج ١ ، ص ٤٣٩ .
- [٧٣] البخاري : كتاب الحج . باب : طواف النساء مع الرجال .. ج ٤ ، ص ٢٢٦ .
- [٧٤] فتح الباري .. ج ٤ ، ص ٢٢٦ .
- [٧٥، ٧٦] البخاري : كتاب الزكاة . باب : الصدقة باليمن .. ج ٤ ، ص ٣٥ . مسلم : كتاب الزكاة . باب : فضل إسقاء الصدقة .. ج ٣ ، ص ٩٣ .
- [٧٧] البخاري : كتاب النكاح . باب : من لم يستطع البائة لليسم .. ج ١١ ، ص ١٣ . مسلم : كتاب النكاح .. ج ٤ ، ص ١٢٨ .
- [٧٨] مسلم : كتاب النكاح . باب : نذب من رأى امرأة فوفقت في نفسه إلى أن يأتي امرأته أو جاريه فيوافقها .. ج ٤ ، ص ١٢٩ ، ١٣٠ .
- [٧٩] صحيح الجامع الصغير رقم ١٩٣٥ .
- [٨٠] مسلم : كتاب الإيمان . باب : بيان كون النبي عن المنكر من الإيمان وأن الإيمان يزيد وينقص .. ج ١ ، ص ٥٠ .

- [٨١] البخارى : كتاب الحج . باب : وجوب الحج وفضله .. ج ٤ ، ص ١٢١ . مسلم : كتاب الحج . باب : الحج عن العاجز لزمانة وهرم ونحوها أو للموت .. ج ٤ ، ص ١٠١ .
- [٨٢] ورد في جميع الزوائد : كتاب الخلق . باب : ما جاء في عورات بن جبير رضى الله عنه . وقال الحافظ الميشتى : رواه الطبرانى من طريقين ورجال أحدهما رجال الصحيح غير الجراح بن مخلد وهو ثقة .. ج ٩ ، ص ٤٠٩ .
- [٨٣] رواه النسائى كتاب الطلاق . باب : الرخصة للحادة أن تنقض بالسدر .. ج ٦ ، ص ٢٠٤ . ورواه مالك في الموطأ كتاب الطلاق . باب : ما جاء في الأحقاد .. ج ٢ ، ص ٦٠٠ .
- [٨٤] البخارى : كتاب النكاح . باب : حدثني عبد الله بن محمد الجعفى .. ج ٨ ، ص ٣١٣ . مسلم : كتاب الطلاق . باب : انقضاء عدة التولى عنها زوجها وغيرها بوضع الحمل .. ج ٤ ، ص ٢٠١ .
- [٨٥] رواه ابن ماجه . كتاب الفتن . باب : فتنة النساء .. ج ٢ ، ص ١٣٢٦ . وانظر : صحيح الجامع الصغير رقم ٢٧٠٠ .
- [٨٦] البخارى : كتاب الزكاة . باب : الصدقة باليمين .. ج ٤ ، ص ٣٥ . مسلم : كتاب الزكاة . باب : فضل إخماف الصدقة .. ج ٣ ، ص ٩٣ .
- [٨٧] مسلم : كتاب النكاح . باب : نذير من رأى امرأة طوقعت في نفسه إلى أن يأتى امرأته أو تجارته فيواقعها .. ج ٤ ، ص ١٣٠ .
- [٨٨] البخارى : كتاب الحج . باب : وجوب الحج وفضله .. ج ٤ ، ص ١٢١ . مسلم : كتاب الحج . باب : الحج عن العاجز لزمانة وهرم .. ج ٤ ، ص ١٠١ .
- [٨٩] البخارى : كتاب التفسير . باب قوله : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرُقَ النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُهْدِيَنَّ السَّيِّئَاتِ ﴾ .. ج ٩ ، ص ٤٢٦ . مسلم : كتاب التوبة . باب : قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُهْدِيَنَّ السَّيِّئَاتِ ﴾ .. ج ٨ ، ص ١٠١ .
- [٩٠] البخارى : كتاب السلم . باب : من استأجر أجراً فترك أجره فعمل فيه المستأجر فزاد .. ج ٥ ، ص ٣٥٦ . مسلم : كتاب الرقاق . باب : قصة أصحاب الغار الثلاثة .. ج ٨ ، ص ٨٩ .
- [٩١] مسلم : كتاب الحدود . باب : من اعترف على نفسه بالزنى .. ج ٥ ، ص ١٢٠ .
- [٩٢] الموطأ : كتاب الحدود . باب : ما جاء في الرجم .. ج ٢ ، ص ٨٢٠ .
- [٩٣] انظر تفسير آية : ﴿ وَالْحَسَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْحَسَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ لَدُنْكَ إِذَا أَيْمَنُوا بِأَحْوَجِ الْوَعْدِ ﴾ . (سورة المائدة : الآية ٥) .
- [٩٤] انظر : سلسلة الأحاديث الصحيحة حديث رقم ٩٠٠ .. ج ٢ ، ص ٦٠١ . وانظر : إعلام الموقعين .. ج ٣ ، ص ٨ . قال ابن القيم : (وليس في الحديث بحمد الله إشكال) .
- [٩٥] البخارى : كتاب بدء الخلق . باب : إذا وقع الذباب في شراب أحدكم .. ج ٧ ، ص ١٦٩ .
- [٩٦] البخارى : كتاب أحاديث الأنبياء . باب : حدثنا أبو الهيثم .. ج ٧ ، ص ٣٢٢ . مسلم : كتاب السلام . باب : فضل ساق البهائم وإطعامها .. ج ٧ ، ص ٤٤ .
- [٩٧] مسلم : كتاب الطهارة . باب : خروج الخطايا مع ماء الوضوء .. ج ١ ، ص ١٤٨ .
- [٩٨] البخارى : كتاب أبواب مواقيت الصلاة . باب : الصلوات الخمس كفارة .. ج ٢ ، ص ١٥١ .
- [٩٩] البخارى : كتاب الصوم . باب : من صام رمضان إيماناً .. ج ٥ ، ص ١٦ .
- [١٠٠] البخارى : كتاب الزكاة . باب : الصدقة تكفر الخطيئة .. ج ٤ ، ص ٤٣ .
- [١٠١] البخارى : كتاب المرضى . باب : ما جاء في كفارة المرض .. ج ١٢ ، ص ٢٠٨ . مسلم : كتاب البر والصلة والآداب . باب : إزالة الأذى عن الطريق .. ج ٨ ، ص ٣٤ .
- [١٠٢] البخارى : كتاب الآذان . باب : فضل التهجير إلى الظهور .. ج ٢ ، ص ٢٧٩ .

- [١٠٧] البخارى : كتاب الأدب . باب قول النبي ﷺ : « يسروا ولا تمسروا » .. ج ١٣ ، ص ١٤١ .
- [١٠٨] البخارى : كتاب الأدب . باب قول النبي ﷺ : « يسروا ولا تمسروا » .. ج ١٣ ، ص ١٤١ . مسلم : كتاب الفضائل . باب : مباحثته ﷺ للأنام .. ج ٧ ، ص ٨٠ .
- [١٠٩] البخارى : كتاب الجهاد . باب : فضل من جهز غازيا أو خلقه بغير .. ج ٦ ، ص ٣٩٠ . مسلم : كتاب الإمارة . باب : فضل إعانة الغازي في سبيل الله بركوب أو غيره وعلافته في أهله بغير .. ج ٦ ، ص ٤٧ .
- [١١٠] مسلم : كتاب الإمارة . باب : حرمة نساء المجاهدين وإثم من خانهم فبين .. ج ٦ ، ص ٤٧ .
- [١١١] انظر : إرشاد الفحول ص ٣٦ .
- [١١٢] البخارى : كتاب الإيمان . باب : فضل من استقرأ لدينه .. ج ١ ، ص ١٣٤ . مسلم : كتاب المساقاة . باب : أخذ الحلال وترك الشبهات .. ج ٥ ، ص ٥٠ .
- [١١٣] صحيح الجامع الصغير رقم ٣١٩٠ .
- [١١٤] فرائع الرحوت .. ص ١١٢ .
- [١١٥] للمستصلى .. ج ١ ، ص ٧٤ .
- [١١٦] البخارى : كتاب الصلاة . باب : الصلاة بغير وداء .. ج ٢ ، ص ٢٤ .
- [١١٧] البخارى : كتاب الصلاة . باب : عقد الإزار على القفا في الصلاة .. ج ٢ ، ص ١٣ .
- [١١٨] فتح البارى .. ج ٢ ، ص ١٣ .
- [١١٩] البخارى : كتاب الأشربة .. باب : الشراب قائما .. ج ١٢ ، ص ١٨٣ .
- [١٢٠] فتح البارى .. ج ١٢ ، ص ١٨٧ .
- [١٢١] للموافقات .. ج ٣ ، ص ٣١٩ حتى ٣٣١ .
- [١٢٢] مجمع الزوائد كتاب العلم . باب : فيمن يستعمل الحرام أو يحرّم الحلال أو يترك السنة . وقال الحافظ المنفى : رواه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح .. ج ١ ، ص ١٧٦ .
- [١٢٣] انظر : كتاب الفروق .. ج ٢ ، ص ٣٢ (الفرق الثامن والخمسون بين قاعدة المقاصد وقاعدة الوسائل) .
- [١٢٤] انظر : تذيب الفروق والقواعد الستة والأسرار الفقهية .. ج ٢ ، ص ٤٤ [على هامش كتاب الفروق للقرائ] .
- [١٢٥] انظر : كتاب إعلام الموقعين .. ج ٣ ، ص ١٣٥ .
- [١٢٦] انظر : كتاب إعلام الموقعين .. ج ٣ ، ص ١٣٦ .
- [١٢٧] إعلام الموقعين .. ج ٣ ما بين صفحتي ١٣٧ و ١٥٣ .
- [١٢٨] للمرجع السابق .. ج ٣ ، ص ١٥٩ .
- [١٢٩] الموافقات .. ج ٢ ، ص ٣٥٨ ، ٣٥٩ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ .
- [١٣٠] للموافقات .. ج ٤ ، ص ١٩٤ ، ١٩٥ .
- [١٣١] انظر : سنن أبي داود .. كتاب الصوم . باب : القبلة للصائم .. ج ٢ ، ص ٧٧٩ . وانظر : صحيح سنن أبي داود حديث رقم ٢٠٨٩ .
- [١٣٢] معام السنن للخطاى . انظر : هامش للمرجع السابق ص ٧٨٠ .
- [١٣٣] انظر : نص حديث عائشة في البخارى . كتاب الحج . باب : الطيب عند الإحرام .. ج ٤ ، ص ١٤١ . مسلم : كتاب الحج . باب : الطيب للمحرم عند الأحرار .. ج ٤ ، ص ١٣ .
- [١٣٤] قال الحافظ ابن حجر : روى أبو داود وابن أبي شيبة ... عن عائشة قالت : « كنا نضع وجوهنا ... وساق الحديث كاملا . فتح البارى .. ج ٤ ، ص ١٤٢ .

- [١٢٨] المبسوط للسرغسي .. ج ٤ ، ص ٢٢ .
- [١٢٩] البخاري : كتاب المظالم . باب : أئنة الدور والجلوس فيها .. ج ٦ ، ص ٣٧ . مسلم : كتاب السلام . باب : حق الجلوس على الطريق .. ج ٧ ، ص ٢ .
- [١٣٠] فتح الباري .. ج ٦ ، ص ٣٨ .
- [١٣١] المغني .. ج ٦ ، ص ٥٥٤ .
- [١٣٢] الفتاوى الحنفية ص ٨٥ .
- [١٣٣] المبسوط .. ج ٤ ، ص ١١٨ ، ١١٩ .
- [١٣٤] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ٢٦ ، ص ١٨٩ .
- [١٣٥] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ٢٣ ، ص ١٨٦ ، ١٨٧ .
- [١٣٦] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ٢١ ، ص ٣١٢ .
- [١٣٧] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ٢٠ ، ص ٥٣٨ .
- [١٣٨] البخاري : كتاب الإيمان . باب : فضل من استأجر لدينه .. ج ١ ، ص ١٣٦ . مسلم : كتاب المساقاة . باب : أخذ الحلال وترك الشبهات .. ج ٥ ، ص ٥٠ .
- [١٣٩] انظر : إعلام الموقعين .. ج ١ ، ص ٥٤ .
- [١٣٩] انظر : إعلام الموقعين .. ج ٢ ، ص ٢٨٠ .
- [١٤٠] جامع بيان العلم وفضله .. ص ٤٩١ .
- [١٤١] [١٤٢] جامع بيان العلم وفضله ص ٤٩٤ .
- [١٤٣] البخاري : كتاب الأدب . باب : قول النبي ﷺ : « يسروا ولا تعسروا » .. ج ١٣ ، ص ١٤١ . مسلم : كتاب الفضائل . باب : مبادئه ﷺ للأئمة .. ج ٧ ، ص ٨٠ .
- [١٤٤] ما بين القوسين ورد في إحدى روايات الحديث (صحيح مسلم .. ج ٢ ، ص ٣٣) .
- [١٤٥] مسلم : كتاب الصلاة . باب : خروج النساء إلى المساجد إذا لم يترتب عليه فتنة .. ج ٢ ، ص ٣٢ .
- [١٤٦] ابن باديس ، حياته وآثاره : للدكتور حماد الطالبي . الجزء الثاني من المجلد الأول ص ٢١٨ . (الناشر : الشركة الوطنية - الجزائر . ودار البقعة العربية - دمشق سنة ١٩٦٨) .
- [١٤٧] البخاري : كتاب الاستئذان . باب : زنا الجوارح دون الفرج .. ج ١٣ ، ص ٢٦٢ . مسلم : كتاب القدر . باب : قدر على ابن آدم حفظه من الزنى وغيره .. ج ٨ ، ص ٥٢ .
- [١٤٨] مسلم : كتاب الطهارة . باب : خروج الخطايا مع ماء الوضوء .. ج ١ ، ص ١٤٨ .
- [١٤٩] مسلم : كتاب الطهارة . باب : الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة .. ج ١ ، ص ١٤٤ .
- [١٥٠] البخاري : كتاب الحج . باب : وجوب الحج وفضله .. ج ٤ ، ص ١٢١ . مسلم : كتاب الحج . باب : الحج عن العاجز لزمائة وهمم .. ج ٤ ، ص ١٠١ .
- [١٥١] تفسير الطبري : سورة الأحزاب : الآية ٥٩ .
- [١٥٢] البخاري : كتاب الطلاق . باب : تحلل المتوفى عنها زوجها أربعة أشهر وعشر .. ج ١١ ، ص ٤١٣ . مسلم : كتاب الطلاق . باب : وجوب الاحتاد في عدة الوفاة .. ج ٤ ، ص ٢٠٢ .
- [١٥٣] البخاري : كتاب اللباس . باب : ما كان النبي ﷺ يتجوز من اللباس والبسط .. ج ١٢ ، ص ٤١٨ .
- [١٥٤] البخاري : كتاب التفسر . سورة التمرم . باب : ﴿ تغطي مرفعا أزواجك ﴾ .. ج ١٠ ، ص ٢٨٣ . مسلم : كتاب الطلاق . باب : في الإيلاء واحتزال النساء .. ج ٤ ، ص ١٩٠ .

[١٥٥] انظر : مجمع الزوائد . كتاب الطلاق : باب : الإيلاء . وقال الحافظ الهيثمي : رواه الطبراني في الأوسط وفيه عبد الله بن صالح كاتب الليث . قال عبد الملك بن شعيب بن الليث : ثقة مأمون وضعفه أحمد وغيره .. ج ٥ ، ص ٨ . وقريب من هذه الرواية رواية عند ابن مردويه ، أوردها الحافظ ابن حجر في فتح الباري .. ج ١١ ، ص ١٩٠ .

[١٥٦] رواه أبو داود . كتاب النكاح . باب : في ضرب النساء .. ج ٢ ، ص ٦٠٨ . والحديث ورد في صحيح الجامع الصغير تحت رقم ٥٠١٣ ، ورقم ٧٢٣٧ . وقال عنه الحافظ ابن حجر : أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم من حديث إياس بن عبد الله . وله شاهد من حديث ابن عباس في صحيح ابن حبان وآخر مرسل من حديث أم كلثوم بنت أبي بكر عند البيهقي .. فتح الباري .. ج ١١ ، ص ٢١٥ .

[١٥٧] البخاري : كتاب الجمعة . باب : هل عل من يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان وغيرهم .. ج ٣ ، ص ٣٤ .

[١٥٨] البخاري : كتاب المناقب . باب : ذكر هند بنت حبة .. ج ٨ ، ص ١٤١ . مسلم : كتاب الأفضية . باب : فضة هند .. ج ٥ ، ص ١٣٠ .

[١٥٩] البخاري : كتاب الاستئذان . باب : من زار قوما فقال عندهم : .. ج ١٣ ، ص ٣١٣ . مسلم : كتاب الإمارة . باب : فضل الفزو في البحر .. ج ٦ ، ص ٥١ .

[١٦٠] كتاب اقتضاء الصراط المستقيم ص ١٦٢ .

[١٦١] ص ١٦١ ، ج ١ ، ص ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٦ .

[١٦٢] ص ١٦٢ ، ج ١ ، ص ٢٧ ، ٨٩ ، ٨٣ ، ١٠٩ ، ١٨٣ ، ١٩٠ .

[١٦٣] البخاري : كتاب النكاح . باب : ما يتلى من شؤم المرأة .. ج ١١ ، ص ٤٠ . مسلم : كتاب الرقاق . باب : أكثر أهل الجنة الفقراء .. ج ٨ ، ص ٨٩ .

[١٦٤] مسلم : كتاب الرقاق . باب : أكثر أهل الجنة الفقراء .. ج ٨ ، ص ٨٩ .

[١٦٥] البخاري : كتاب الرقاق . باب : ويجلر من زهرة الدنيا والتنافس فيها .. ج ١٤ ، ص ٢٠ .

[١٦٦] البخاري : كتاب الرقاق . باب : ما يجلر من زهرة الدنيا والتنافس فيها .. ج ١٤ ، ص ٢٠ .

[١٦٧] الترمذي : كتاب الزهد . باب : ما جاء أن فتنة هذه الأمة في المال .. ج ٧ ، ص ٨٧ . وقال الحافظ ابن حجر : أخرجه الترمذي وابن حبان والحاكم وصححوه (فتح الباري .. ج ١٤ ، ص ٢٩) . وانظر : صحيح سنن الترمذي حديث رقم ١٩٠٥ .

[١٦٨] البخاري : كتاب الحبة وفضلها والتبريض عليها . باب : الإسهاد في الحبة .. ج ٦ ، ص ١٤١ . مسلم : كتاب الحيات . باب : كراهية تفضيل بعض الأولاد في الحبة .. ج ٥ ، ص ٦٥ .

[١٦٩] البخاري : كتاب الشهادات . باب : لا يشهد على جور إذا شهد .. ج ٦ ، ص ١٨٧ . مسلم : كتاب الحيات . باب : كراهية تفضيل بعض الأولاد في الحبة .. ج ٥ ، ص ٦٦ .

[١٧٠] صحيح الجامع الصغير رقم ١٩٨٦ .

[١٧١] البخاري : كتاب الحبة وفضلها والتبريض عليها . باب : الإسهاد في الحبة .. ج ٦ ، ص ١٤١ . مسلم : كتاب الحيات . باب : كراهية تفضيل بعض الأولاد في الحبة .. ج ٥ ، ص ٦٥ .

[١٧٢] مسلم : كتاب البر والصلة والآداب . باب : تحريم الظلم .. ج ٨ ، ص ١٨ .

[١٧٣] البخاري : كتاب النكاح . باب : ما يتلى من شؤم المرأة .. ج ١١ ، ص ٤٠ . مسلم : كتاب الرقاق . باب : أكثر أهل الجنة الفقراء .. ج ٨ ، ص ٨٩ .

[١٧٣] البخاري : كتاب النكاح . باب : ما يكره من البتيل والخصاء .. ج ١١ ، ص ٢٠ .

[١٧٤] أبو داود في كتاب الجهاد . باب : في الخلاء في الحرب .. ج ٣ ، ص ١١٥ . وورد في صحيح الجامع الصغير تحت رقم ٥٧٨١ .

[١٧٥] البخاري : كتاب المناقب . باب : مناقب عمر بن الخطاب أبي حفص .. ج ٨ ، ص ٤٢ . مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : من فضائل عمر رضي الله تعالى عنه .. ج ٧ ، ص ١١٤ .

[١٧٦] البخاري : كتاب النكاح . باب : الفترة .. ج ١١ ، ص ٢٣٥ . مسلم : كتاب السلام . باب : جواز إرداف المرأة الأجنبية إذا أهدت في الطريق .. ج ٧ ، ص ١١ .

[١٧٧] البخاري : كتاب الجمعة . باب : هل على من يشهد الجمعة غسل من النساء والعصيان وغيرهم .. ج ٣ ، ص ٣٤ .

[١٧٨] البخاري : كتاب أبواب الصلاة . باب : انتظار الناس قيام الإمام العالم .. ج ٢ ، ص ٤٩٥ . مسلم : كتاب الصلاة . باب : خروج النساء إلى المساجد إذا لم يترتب عليه فتنة .. ج ٢ ، ص ٣٤ .

[١٧٩] الحديث ضعيف وسود ما ثبت ضعفه في مبحث العامل السادس من عوامل الغلو في سد الذريعة .

[١٨٠] قول عمر ضعيف وسود ما ثبت ضعفه في مبحث العامل السادس من عوامل الغلو في سد الذريعة .

[١٨١] انظر : إحياء علوم الدين للغزالي . كتاب آداب النكاح ، الباب الثالث في آداب الماشرة ، المجلد الثاني ، الجزء الرابع ، ص ١٤٢ .

[١٨٢] ورد في إحياء علوم الدين للغزالي : (يجب على المرأة أن تميز من أن يسمع غريب صوتها) (كتاب النكاح ، آداب الزوجة ، المجلد الثاني ، الجزء الرابع .. ص ١٦٤) .

[١٨٣] انظر : إحياء علوم الدين للغزالي . آداب النكاح . بحث في خروج المرأة إلى الأسواق (المجلد الثاني ، الجزء الرابع ، ص ١٤٢) .

[١٨٤] انظر : إحياء علوم الدين للغزالي (تولى سنة ٥٠٥ هـ) كتاب النكاح . باب : آداب الماشرة . كيف يتقى الرجل الفتنة .. ج ٤ ، ص ١٤٢ . وانظر أيضا : المجموع للنووي (تولى سنة ٦٧٦ هـ) .. ج ٤ ، ص ٩٤ ، ٩٥ .

[١٨٥] انظر : نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج للأقصابي (تولى سنة ١٠٠٤ هـ) .. ج ٦ ، ص ١٨٨ . وانظر أيضا : حاشية صحيح مسلم ، طبعة استبول .. ج ٢ ، ص ٣٣ للشيع أبي نعمة الله الأتقروني (من علماء القرن الرابع عشر الهجري) .

[١٨٦] البخاري : كتاب الحيف . باب : شهود الحائض العبدتين .. ج ١ ، ص ٤٣٩ .

[١٨٧] فتح الباري .. ج ١ ، ص ٤٣٩ .

[١٨٨] انظر : الأم للشافعي .. ج ١ ، ص ٢٤٠ .

[١٨٩] انظر : نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج للأقصابي .. ج ٦ ، ص ١٨٨ .

[١٩٠] البخاري : كتاب الفتن . باب : ولا يأتي زمان إلا الذي بعده شر منه .. ج ١٦ ، ص ١٢٧ .

[١٩١] البخاري : كتاب الفتن . باب : ظهور الفتن .. ج ١٦ ، ص ١٢٠ . مسلم : كتاب العلم . باب : رفع العلم وقبضه وظهور الجهل والفتن في آخر الزمان .. ج ٨ ، ص ٥٩ .

[١٩٢] فتح الباري .. ج ١٦ ، ص ١٢٢ .

[١٩٣] البخاري : كتاب مواقيت الصلاة . باب : توضيع الصلاة عن وقتها .. ج ٢ ، ص ١٥٢ .

[١٩٤] التمهيد لأبن عبد البر .. ج ٧ ، ص ١٢١ ، ١٢٢ .

- [١٩٥] التمهيد لابن عبد البر .. ج ٧ ، ص ١٢٢ .
- [١٩٦] التمهيد لابن عبد البر .. ج ٧ ، ص ١٢١ ، ١٢٢ .
- [١٩٧] انظر : نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج .. ج ٦ ، ص ١٨٨ .
- [١٩٨] كتاب الفرائض .. ج ٢ ، ص ٢٢٩ .
- [١٩٩] انظر : كتاب نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج للأتصاري .. ج ٦ ، ص ١٨٧ ، ١٨٨ .
- [٢٠٠] كتاب فتاوى معاصرة (الحلقة الأولى) للدكتور يوسف القرضاوي ص ٦ .
- [٢٠١] كتاب الفرائض .. ج ٢ ، ص ١٣٨ .
- [٢٠٢] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ٢٥ ، ص ١٠٠ .
- [٢٠٣] البخاري : كتاب الحيف . باب : ترك الخافض الصوم .. ج ١ ، ص ٤٢١ . مسلم : كتاب الإيمان . باب : بيان نقص الإيمان بنقص الطاعات .. ج ١ ، ص ٦١ .
- [٢٠٤] البخاري : كتاب أحاديث الأنبياء . باب : خلق آدم وقرينه .. ج ٧ ، ص ١٧٧ . مسلم : كتاب الرضاع . باب : الرخصة بالنساء .. ج ٤ ، ص ١٧٨ .
- [٢٠٥] انظر : كتاب محصل الأئمة محمد سلامة جبر ، ص ٥٣ . الناشر دار البحوث العلمية - الكويت .
- [٢٠٦] انظر : الأحاديث الصحيحة رقم ٩٩٣ للشيخ ناصر الدين الألباني .
- [٢٠٧] صحيح الجامع الصغير رقم ٦٣٧٦ .
- [٢٠٨] سلسلة الأحاديث الضعيفة رقم ٤٦٢ .
- [٢٠٩] صحيح الجامع الصغير الحديث رقم ٢٣٢٩ .
- [٢١٠] سلسلة الأحاديث الضعيفة رقم ٤٣٦ .
- [٢١١] تفسير القرطبي ل تفسير آية : ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ﴾ .. ج ١٤ ، ص ٢٣٥ .
- [٢١٢] أوردته القرطبي في إحياء علوم الدين ، آداب النكاح . القيام بتسليم المرأة من الواجبات الاجتماعية (المجلد الثاني ، الجزء الرابع .. ص ١١٤) . وقال عنه الحافظ العراقي : رواه الخطيب في التاريخ وفيه حمد بن وليد بن أبيان بن القلاسي . قال ابن عدي : كان يضع الحديث .
- [٢١٣] سلسلة الأحاديث الضعيفة رقم ٤٣٥ .
- [٢١٤] سلسلة الأحاديث الضعيفة رقم ٤٣٠ .
- [٢١٥] انظر نص الحديث في الفصل الرابع من الباب الثالث : توابع نساء النبي ﷺ مع المجتمع والأهتام بشغونه . وهو في صحيح البخاري . كتاب الشروط . باب : الشروط في الجهاد .. ج ٦ ، ص ٢٧٥ .
- [٢١٦] سلسلة الأحاديث الضعيفة رقم ٥٦ .
- [٢١٧] الأحاديث الضعيفة رقم ٥٦ .
- [٢١٨] انظر التعليق على حديث رقم ١٧٨ من سلسلة الأحاديث الصحيحة .
- [٢١٩] انظر : سلسلة الأحاديث الصحيحة رقم ١٧٨ .
- [٢٢٠] رسالة تعليم الإناث وتربيتهم للصداقة سنة ١٣٧٣ هـ - سنة ١٩٥٣ م لتقي الدين الحلال . مطبوعات ائمة الإسلام بدمشق .
- [٢٢١] فتح الباري .. ج ٧ ، ص ٣١٠ .
- [٢٢٢] الفتاوى الحديثة لأحمد بن شهاب بن حجر الهيتمي ص ٨٥ .
- [٢٢٣] سلسلة الأحاديث الضعيفة رقم ٤٣٦ .
- [٢٢٤] مواهب الجليل لشرح مختصر خليل .. ج ٢ ، ص ٢٣٠ .

- [٢٢٥] هذه رواية أحمد . وفي البخارى عدة روايات بنفس المعنى مع اختلاف اللفظ (كتاب الجنائز ، باب : فضل من مات له ولد فاحسب . انظر : فتح البارى .. ج ٣ ، ص ٣٦١) .
- [٢٢٦] صحيح الجامع الصغير رقم ٥٣٣٥ .
- [٢٢٧] مواهب الجليل لشرح مختصر خليل .. ج ٢ ، ص ٢٣٠ .
- [٢٢٨] أخرجه أبو داود في سننه (انظر رقم ٤١١٢ كتاب اللباس . باب : في قوله عز وجل : ﴿ وَلَقَدْ لِلْمُؤْمِنَاتِ مِنْ أَنْبَاءِهِنَّ ﴾ .. ج ٤ ، ص ٣٦١) .
- [٢٢٩] البخارى : كتاب النكاح . باب : لا يخلون رجل بامرأة إلا ذو عذر والدخول على المغيبة .. ج ١١ ، ص ٢٤٤ . مسلم : كتاب السلام . باب : تحريم الخلوة بالأجنبية .. ج ٧ ، ص ٧ .
- [٢٣٠] البخارى : كتاب أبواب صفة الصلاة . باب : انتظار الناس قيام الإمام العالم .. ج ٢ ، ص ٤٩٥ . مسلم : كتاب الصلاة . باب : خروج النساء إلى المساجد .. ج ٢ ، ص ٣٤ .
- [٢٣١] ب، ج : صحيح الجامع الصغير ص ٩١٩ ، ١٠٣٨ ، ١٩٩٧ .
- [٢٣٢] انظر : المجموع شرح المهذب .. ج ٤ ، ص ٩٤ ، ٩٥ . وقد أشار النووي إلى ضعفه .
- [٢٣٣] انظر : إحياء علوم الدين للغزالي . كتاب النكاح . الباب الثالث : آداب المعاشرة . كيف ينظر الرجل الغيرة . وقال الحافظ العراقي : رواه البزار والدارقطني في الأفراد من حديث علي بن سعيد ضعيف .
- [٢٣٤] ورد في مجمع الزوائد .. ج ٢ ، ص ٣٣ . وقال الحافظ الهيثمي : رواه الطبراني في الأوسط وفيه عبد الكريم بن أبي غفارق وهو ضعيف .
- [٢٣٥] ورد في مجمع الزوائد .. ج ٢ ، ص ٣٤ . وقال الحافظ الهيثمي : رواه الطبراني في الكبير وفيه عبد الكريم بن أبي غفارق وهو ضعيف .
- [٢٣٦] ورد في سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة برقم ٣١٣ .
- [٢٣٧] انظر : المجموع شرح المهذب .. ج ٤ ، ص ٩٤ ، ٩٥ . وقال النووي : رواه البيهقي بإسناد ضعيف .
- [٢٣٨] البخارى : كتاب النكاح . باب : ما يكره من التبتل والخصاء .. ج ١١ ، ص ٢٠ .



هذا الكتاب

(بأجزائه السنة)

- محاولة « للتجديد الإسلامى » فى قضايا المرأة ، تضاف إلى جهود رائدة لأساتذة لنا أجلاء .
- « التجديد » بالمفهوم الإسلامى ، يعنى العودة إلى الكتاب والسنة لمعرفة هدى الله ، ثم تنزيل هذا الهدى على الواقع المعاصر حتى يستقيم على أمر الله . وصدق رسول الله ﷺ : « إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها » .
- التجديد هنا يعنى تحرير المرأة المسلمة من طغيان جاهليتين ، جاهلية التقليد الأعمى للآباء ، وجاهلية التقليد الأعمى للغرب .
- تحرير المرأة لن يتم إلا مع تحرير الرجل ... أى حين يبتديان معا بهدى محمد ﷺ . فى هذا الجزء :
- حوار العقول من أنجع الوسائل لعلاج ما فطر عليه البشر من ضعف . والحوار بين علماء الإسلام من ضرورات تبادل النصيح بينهم ، وتحقيق قوله تعالى : ﴿ وتواصوا بالحق ﴾ على أكمل الوجوه ، ثم هو يتمر تسديد آرائهم واجتهاداتهم . وإذا كان الرفق خلق حميد مطلوب فهو فى الحوار أشد طلبا .
- [القرار فى البيت] و [الحجاب] كانا من خصوصيات نساء النبى ﷺ . وإن كرام الصحابيات لم يقتدين بأمهات المؤمنين فى هذين الأمرين .
- [سد الذريعة] قاعدة أصولية صحيحة ، لكن وقع غلو فى تطبيقها ، فحرم كثير مما أحله الله ، ومنعت المرأة من المشاركة الجادة فى شئون المجتمع المسلم .

